

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر واعن يا كريم

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا وسيات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وبعثه بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبد الله وحده لا شريك له وجعل رزقه تحت ظل رحمة وجعل الذلة والصغار على من خالف امره ، فبلغ الرسالة وادى الامانة وجاهد في الله حق جهاده حتى اتاه اليقين من ربه صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وانصاره وسلم تسليماً كثيراً ، اما بعد فقد وقفت على رسالة منسوبة لشيوخ الاسلام وعلم الهداة الاعلام تقي الدين ابي العباس احمد بن تيمية رحمه الله تعالى ورضي عنه مضمونها ان قتال الكفار سببه المقاتلة لا مجرد الكفر وانهم اذا لم يقاتلونا لم يجز لنا قتالهم وجهادهم على الكفر وان هذا القول هو الذي يدل عليه الكتاب والسنة والاعتبار واستدل لما زعمه ببعض آيات شبه بها ولبس واوها على غير معناها المراد بها مثل قوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم الآية) وقوله (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) وقوله (لا اكراه في الدين) وحديثين حرفها لفظاً ومعنى وضرب صفحا عن الآيات المحكمة الصريحة التي لا تحتمل التأويل والاحاديث الصحيحة التي تكاد تبلغ حد التواتر في الامر بقتال الكفار والمشركين حتى يتوبوا من كفرهم ويقلعوا عن شركهم ، وهذه طريقة اهل الزيغ والضلال يدعون المحكم ويتبعون المتشابه كما اخبر الله عنهم في قوله تعالى (هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن ام الكتاب

واخر متشابهات فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة
وابتغاء تأويله) ولما رآها بعض من ينتسب الى العلم وليس من اهل الدراية
والفهم صادفت هوى في نفسه فطار بها فرحاً ظاناً انها الضالة المنشودة وراجت
لديه بمجرد نسبتها لشيخ الاسلام فسعى في طبعها ونشرها على كذبها وقشرها،
وما علم المسكين انه قد استسمن ذا ورم ونفخ في غير ضرم وانها محض افتراء
وتزوير على الشيخ وقد نزه الله شيخ الاسلام عن هذا الخطر الواضح والجهل
الفاضح والخوض في شرع الله بغير علم ولا دراية ولا فهم ولكن الامر كما قال
امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه للحارث بن الاحوص لما قال له
انظن ان طلحة والزبير كانا على باطل فقال له يا حارثة انه للملبوس عليك ان الحق
لا يفرض بالرجال اعرف الحق تعرف اهله، فهذا الذي طبعها ونشرها ممن لا يعرف
الحق الا بالرجال فهو ملبوس عليه كما قال امير المؤمنين لانه لو عرف الحق في
هذا الباب لما راجت عنده هذه الرسالة ولقابلها بالانكار والرد ونبذها نبذ النواة
لانها تضمن ابطال فريضه دينيه هي ذروة سنام الاسلام فقهي الحديث عن النبي
ﷺ انه قال راس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد في سبيل
الله ، وقد جاء في حديث مرسل ان الله يحب البصر النافذ عند ورود الشبهات
والعقل الكامل عند حلول الشهوات فبالبصر النافذ تندفع الشبهة وبالعقل الكامل
تندفع الشهوة ، وحيث ان ماجاء في هذه الرسالة مخالف لنصوص الكتاب والسنة
ولما اجمعت عليه الامة في الصدر الاول ومخالف ايضا لما نص عليه شيخ الاسلام
نفسه في كتبه المشهورة المتداولة المعروفة لدي الخاص والعام كالجواب الصحيح
والصارم المسلول ومنهاج السنة والسياسة الشرعية وغيرها من كتبه التي سنذكر نصه
فيها بالحرف ونحيل على الكتاب ليسهل الوقوف عليه لمن احب ذلك وليعلم ان هذه

الرسالة مزورة عليه ولا تصح نسبتها اليه بوجه من الوجوه وأن من نسبها اليه فقد شارك المفتري في عمله وما يترتب عليه من اثم ، وبما ان الله تعالى قد اوجب على اهل العلم البيان وعدم الكتمان في قوله عز من قائل (وإذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه) ولما لم ار من قام بهذا الواجب ولا اعاره من العناية والاهمية جانب الا انه بلغني ان شيخنا الشيخ سليمان بن سمحان قد رد عليها ولكن اصبح رده غير موجود ، وخوفا من ان يظن ان هذه المسئلة من مسائل النزاع فضلا عن ان يظن انها من مسائل الاجماع فيغتر بها جاهل لا تفريق له بين الحق والباطل والحالي والعاطل او يحتج بها ملحد منافق مجادل مشافق تصدित لبيان ما فيها من فساد وتحريف والحاد مع بيان الحق في ذلك مؤيدا بنصوص الكتاب والسنة وكلام اهل العلم نصحاء الله وكتبه ولرسوله ولائمة المساميين وعامتهم لان هذا من الجهاد وهو جهاد الحجة والبيان باقامة الادلة والبراهين المؤيدة للحق وكشف شبه المبطلين ورد اباطيلهم ودحض اضاليلهم قال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح من اعظم اسباب ظهور الايمان والدين وبيان حقيقة انباء المرسلين ظهور المعارضين لهم من اهل الافك المبين كما قال تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصغي اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون) وذلك ان الحق اذا جحد وعورض بالشبهات اقام الله له من يحق به الحق ويبطل الباطل من الآيات البينات بما يظهره من ادلة الحق وبراهينه الواضحات وفساد ما عارضه من الحجج الداحضة لان الحق كالذهب الخالص كلما امتحن ازداد جودة والباطل كالغشوش المغشي اذا امتحن ظهر فسادة والحق كلما نظر فيه الناظر وناظر عند المناظر ظهرت

البراهين وقوي به اليقين والباطل اذا جادل عند المجادل و اراد ان يقيم عوده
المائل اقام الله تعالى من يقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ويبين ان
صاحبه الاحق كاذب مائق وظهر فيه من الفساد والتناقض والاحاد مالم يكن
يعرف اكثر العباد انتهى ملخصا وقال العلامة ابن القيم على قول النبي ﷺ يحمل
هذا العلم من كل خلق عدوله ينفون عند تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل
الجاهلين اخبر ﷺ ان الغالين يحرفون ما جاء به والمبطلون ينتحلون باباطيلهم غير
ما كان عليه والجاهلون يتأولونه على غير تأويله وفساد الاسلام من هؤلاء الطوائف
الثلاثة فلولا ان الله تعالى يقيم لدينه من ينفي عند ذلك لجرى عليه ماجرى على اديان
الانبياء قبله من هؤلاء انتهى وقد ارتكب واضع هذه الرسالة ومفترها بعمله هذا
انواعاً من المحرمات والعظائم فمنها الفرية على الله تعالى بان هذا شرعه ودينه الذي
شرعه لعباده وقد قال تعالى (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير
علم) قال قتادة هي لكل مفتر الى يوم القيامة ، ومنها الاحاد في آيات الله واحاديث
رسوله ﷺ وتأويلها على غير معناها المراد بها ، ومنها الكذب على امام من ائمة
المسلمين ونسبة مالم يقل اليه ، وقد نقل فيها بعض عبارات من الصارم المسلول
وغيره من كتب الشيخ تصرف فيها اسوأ التصرف ليوهم انها من كلام الشيخ
ولكن ركاكة بيانها وتناقض عباراتها ومعانيها يدل دلالة ظاهرة على انها لم تصدر
من كاتب قدير فضلا عن عالم تحرير كشيخ الاسلام رحمه الله تعالى ، على انه لو
فرض ان شيخ الاسلام رحمه الله تعالى او غيره من اهل العلم المقتدى بهم غلط في
مسئلة من المسائل مع قيام الدليل من الكتاب والسنة على خلاف ماقاله لم يوفق على
ذلك لانه ليس بمعصوم من الخطأ فهو اسوة غيره من المجتهدين الذين يهسيبون وقد
يخطئون وهم مأجورون على اجتهاده في الصواب والخطأ فمن اصاب فله اجران

اجر على اجتهاده في تحري الحق واجر على اصابته ومن اخطأ فله اجر على اجتهاده في تحري الحق وخطؤه مغفور له لما روى عمرو بن العاص رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فاخطأ فله اجر رواه البخاري ولكن هذه المسئلة ليست من افراد المسائل التي ربما يحصل فيها الاشتباه ويقع فيها الخطأ ويكون فيها مجال للاجتهاد بل هي اصل من اصول الدين وفرض من فروضه ينبني عليها كثير من احكامه ولا مجال للاجتهاد فيها لوضوح ادلتها من الكتاب والسنة واجماع الصحابة رضوان الله عليهم وهذا اوان الشروع في المقصود مستعيناً بملمهم الصواب متبرأ من الحول والقوة الا به راجياً منه الاصابة في المقال والاثابة في المآل انه ولي ذلك والقادر عليه وهو حسبنا ونعم الوكيل فصل قال المفترى فصل في قتال الكفار هل هو سبب المقاتلة او مجرد الكفر وفي ذلك قولان مشهوران للعلماء الاول قول الجمهور كمالك واحمد بن حنبل وابي حنيفة وغيرهم والثاني قول الشافعي وربما علل به بعض اصحاب احمد والجواب ان جهاد الكفار والمشركين سببه وعلته الكفر والشرك الذي هم عليه لا مجرد المحاربة ، وقد تظاهرت بذلك دلائل الكتاب والسنة واجمعت عليه الامه في خير القرون وأفضلها وهذا أمر معلوم من الدين بالضرورة مدون في كتاب المغازی والسير لا ينكره الامكابر فقد كان النبي ﷺ في جهاد مع المشركين منذ بعثه الله عز وجل وأكرمه بالرسالة الى ان توفاه واختار له ما عنده فكان يغشى الناس في مجالسهم في ايام الموسم ويتبعهم في اسواقهم فيتلوا عليهم القرآن ويدعوهم الى الله عز وجل ويقول من يؤويني ومن ينصرني حتي ابلغ رسالات ربي وله الجنة فلا يجد احداً ينصره ولا يؤيه اقام على هذا بضع عشرة سنة ينذر بالدعوة من غير قتال ، ولما انزل الله عليه (فأصدع بما تؤمر) وأمره بابلاغ ما بعثه به والصدع

به وهو مواجهة المشركين به ناله ونال من آمن به منهم من الاذى ما هو معلوم
 مذكور في كتب السير والله يأمره مع هذا بالصبر والصفح والعفو والاعراض
 عنهم ويقول تعالى مسلماً له (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا
 واوذوا حتى اتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين) ثم
 لما اراد الله عز وجل اظهار دينه واعلاء كلمته ونصر رسوله ﷺ قيص له الانصار
 فوافوه في الموسم بمنى فقتل عليهم القرآن ودعاهم الى الله عز وجل فاجابوه وآمنوا به
 طوعاً واختياراً لما ظهر لهم من براهين نبوته ودلائل صدقه فبايعوه بيعته العقبه على
 السمع والطاعة في المنشط والمكروه وعلى النفقة في العسر واليسر وعلى الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وعلى ان يقوموا لله لا تأخذهم في الله لومة لائم وعلى ان
 يمنعوه مما يمنعون منه انفسهم وازواجهم وابنائهم ولهم الجنة فكانوا اسعد الناس
 بذلك فلما اتمت البيعة استأذنوا رسول الله ﷺ ان يميلوا على اهل منى بأسيا فهم فلم
 يأذن لهم وقال انه لم يؤذن لي في القتال ثم أمره الله بالهجرة فهاجر الى المدينة هو ومن
 معه من المؤمنين فأيده الله بنصره وبعباده المؤمنين ومنعته انصار الله وكتيبة الاسلام
 من الاحمر والاسود وبذلوا نفوسهم واموالهم دونه وقدموا محبته على محبة الاءاء
 والابناء والازواج وكان فيهم كما قال قيس بن صرمة الانصاري في ابياته المشهورة

التي كان ابن عباس يختلف اليه يتحفظها منه وهي :

نوى في قریش بضع عشرة حجة	يذكر لو يلقى حبيباً موالياً
ويعرض في اهل المواسم نفسه	فلم يرى من يؤوي ولم يرى داعياً
فلما اتانا واستقرت به النوى	واصبح مسروراً بطيبته راضياً
واصبح لا يخشى ظلامه ظالم	بعيد ولا يخشى من الناس باغياً
بذلنا له الاموال من جل مالنا	وأنفسنا عند الوغى والتأسيا
نعاذي الذي عاذى من الناس كلهم	جميعاً ولو كان الحبيب المصافيا
ونعلم ان الله لا رب غيره	وان كتاب الله اصبح هادياً

ثم بعد صلح الحديبية ومهادنة قريش ارسل رسله الى جميع الطوائف وكتب يدعوهم الى الاسلام والايمان به وبما جاء به فدعى اهل الكتاب من اليهود والنصارى كما دعى من لا كتاب له من العرب وسائر الامم ، ولما انزل الله على رسوله ﷺ سورة براءة وفيها الامر بنبذ اليهود وقتال المشركين كافة نسخ ما كان مأموراً به من العفو والصفح عن المشركين وامره بقتالهم ، وانما امر الله بالقتال بعد ان قام الحجة وقطع المذرة كما قال تعالى (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) قال القاضي ابو بكر بن العربي ان الله سبحانه لما بعث محمداً ﷺ بالحجة دعى قومه الى الله دعاء دائماً عشرة اعوام لاقامة حجة الله سبحانه ووفاء بوعدده الذي امتن به بفضله في قوله (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) واستمر الناس في الطغيان وما استدلووا بواضح البرهان وحين اعذر الله بذلك الى الخلق وابو عن الصدق امر رسوله بالقتال ليستخرج الاقرار بالحق منهم بالسيف ، وقال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح من المعلوم ان القتال انما شرع للضرورة ولو ان الناس آمنوا بالبرهان والايات لما احتيج الى القتال ، ولذا قال الحسن بن ثابت :

دعى المصطفى دهرًا بمكة لم يجب وقد لان منه جانب وخطاب
فلما دعى والسيف صلت بكفه له اسلموا واستسلموا وانابوا
يروى عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه انه قال امرنا رسول الله ﷺ ان

نضرب بهذا يعني السيف من عدل عن هذا يعني المصحف ولذا قيل :

فما هو الا الوحي او حد مرهف تزيل ظباه اخدعي كل مائل
فهذا دواء الداء من كل عاقل وهذا دواء الداء من كل جاهل
فالسيف انما جعل ناصرا للحجة ومنفذ لها واعدل السيوف سيف ينصر حجج الله وبياناته وهو سيف رسول الله ﷺ وامته فمن لم يستجب الى التوحيد بالقرآن دعى

بالسيف والسنان ومن عدل عن الكتاب قوم بالحديد قال الله تعالى (لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب) قال العمار بن كثير قوله وانزلنا الحديد فيه بأس شديد أي وجعلناه رادعاً لمن ابى الحق وعانده بعد قيام الحجة عليه ولهذا اقام رسول الله ﷺ بمكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة توحى اليه السور المكية وكلها جدال مع المشركين وبيان وايضاح للتوحيد وبينات ودلالات فلما قامت الحجة على من خالف شرع الله الهجرة وامرهم بالقتال بالسيوف وضرب الرقاب والهام لمن خالف القرآن وكذب به وعانده انتهى، قال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح للجهاد شرع على مراتب فأول ما انزل الله الاذن فيه بقوله (أذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير) فقد ذكر غير واحد من العلماء ان هذه الآية أول آية نزلت في الجهاد ثم بعد ذلك نزل وجوبه بقوله (كتب عليكم القتال) ولم يؤمروا بقتال من طلب مسالمتهم بل قال (فان تولوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولية ولا نصيراً الا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق او جاءكم حصرت صدورهم ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لسلطهم عليكم فلقاتلوكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً) وكذلك من هادنهم لم يكونوا مأمورين بقتاله وان كانت الهدنة عقداً جائزاً غير لازم ثم انزل الله في براءة الامر بنبذ العهود وامرهم بقتال المشركين كافة وامرهم بقتال اهل الكتاب اذا لم يسلموا حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ولم يبيح لهم ترك قتالهم وان سلموهم وهدنوهم هدنة مطلقة مع امكان جهادهم انتهى وكلام الشيخ هذا صريح في ان قتالهم لكفرهم وشركهم لا لحرابتهم لانه لم

يشتري في قتالهم تقدم قتال منهم ثم قال ولم يبيح لهم ترك قتالهم وان سألهم
وهادنهم هدنة مطلقة مع امكان جهادهم وهذا مما يرد ما جاء في هذه الرسالة
ويبين انها مزورة على الشيخ رحمه الله ، واما ما حكاه هذا المفترى من القولين وما
زعمه من ان قول الجمهور كالك واحد وابي حنيفة وغيرهم ان قتال الكفار هو
سبب القتال لا مجرد الكفر فهذا مما يقطع بكذبه ولا تصح نسبته الى حد من
الائمة رحمهم الله تعالى لمخالفته لما نص عليه اصحابهم فيا القوه ودونوه في كتبهم
المذهبية كما سنذكره انشاء الله تعالى وانما يذكر هذا القول عن بعض اهل الكوفة
من يقول بان قتال الكفار سببه الحاربة لا الكفر لان الدنيا ليست دار الجزاء
على الكفر وانما يقاتل من يقاتل لدفع اذاه ، وهذا قول ظاهر الفساد مخالف
لنصوص الكتاب والسنة ولما اجمعت عليه الامة في الصدر الاول فليس قتالنا
للكفار جزاء لهم على ماضي كفرهم لان جزائهم عليه نار جهنم التي اعدت لهم
وانما نقاتلهم لينتصروا عن الكفر الذي هم عليه ولتكون كلمة الله هي العليا ودينه
هو الظاهر قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول الكافر لم يقاتل ويقتل لاجل
ماضي كفره فقط وانما يقاتل للكفر الذي هو عليه فاذا تاب زال الكفر فزال
المبيح للدم لان الدم لا يباح بالكفر الا حال وجوده اذا المقصود بقتله ان تكون
كلمة الله هي العليا وان يكون الدين كله لله فاذا انتقاد لكلمة الله ودان بدين الله
حصل مقصود القتال ومطلوب الجهاد انتهى فانظر الى ما ذكره الشيخ من ان الكافر
انما يقاتل ويقتل للكفر الذي هو عليه فاذا تاب زال الكفر فزال المبيح للدم فدل
هذا على ان الكفر هو سبب القتال والقتل لا مجرد الحاربة ثم قال فاذا انتقاد
لكلمة الله ودان بدين الله حصل مقصود القتال ومطلوب الجهاد وهذا الذي ذكره
يخالف ما جاء في هذه الرسالة ويدل على انها مزورة عليه ، ويكفي في فساد هذا

القول ورده انه خلاف المعروف من سيرة الرسول ﷺ واصحابه في قتالهم
للمشركين وغزوهم في ديارهم وبعث الجيوش والسرائيا لقتالهم وانه يلزم منه الحكم
على اصحاب رسول الله ﷺ بالخطأ في جهادهم وقتالهم للكفار فارس والروم
وغزوهم في بلادهم من غير تقدم قتال منهم فهو خطأ قطعاً ومثل هذا القول مما يرغب
عن ذكره لشذوذه ومخالفته لنصوص الكتاب والسنة فضلاً عن حكايته في
مسائل الخلاف والله در القائل :

وليس كل خلاف جاء معتبراً الا خلاف له حظ من النظر
فخذ بقول يكون النص نبصره اما عن الله او عن سيد البشر

وقال غيره :

العلم قال الله قال رسوله قال الصحابة ليس خلف فيه
ما العلم نصبك للخلاف سفاهة بين النصوص وبين رأي فقيه

اذا علم هذا فلا خلاف بحمد الله تعالى بين علماء الامة سلفاً وخلفاً في ان سبب
قتال الكفار وعلته التي شرع من اجلها الكفر الذي هم عليه لا مجرد الحراقة
وليس هذا قول الشافعي وحده وبعض اصحاب احمد كما زعمه بل هذا قول بقية
الائمة وسائر علماء الامة ولا عبرة بقول من شذ عنهم بقول خالف فيه الكتاب
والسنة وما اجمعوا عليه ، واما قوله فمن قال بالثاني قال مقتضى الدليل قتل كل
كافر سواء كان رجلاً او امرأة وسواء كان قادراً على القتال او عاجزاً وسواء
سالمنا او حاربنا لكن شرط العقوبة بالقتل ان يكون بالغاً فالصبيان لا يقتلون
واما النساء فمقتضى الدليل قتلهن لكن لم يقتلن لانهن يصرن سيئاً بنفس الاستيلاء
عليهن فلم يقتلن لكونهن مالا للمسلمين كما لا تهدم المساكن اذا ملكت . والجواب
ان الذي تقتضيه الادلة وجوب قتال الطائفة الممتنعة من مقاتلة اهل الكفر دون
النساء والصبيان لان النبي ﷺ نهى عن قتل النساء والولدان متفق عليه وكان

يسترهم اذا سباهم وبهذا قال الشافعي وغيره من الائمة قال في الام وانما تركنا قتل النساء والولدان بالخبر عن رسول الله ﷺ وانهم ليسوا بمن يقاتل وكذا لا يجوز قتل شيخ فانٍ وذمي وأعمى وراهب لانهم ليسو من اهل القتال فلا يقتلون كالمراة وقد خص هذا من عموم قوله تعالى (اقتلوا المشركين) لان النبي ﷺ قال لا تقتلوا شيخاً ولا طفلاً ولا امرأة ولا صبياً رواه ابو داود وروي عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه اوصى يزيد حين وجهه الى الشام فقال لا تقتل امرأة ولا صبياً ولا شيخاً هرماً وعن عمر رضي الله عنه انه اوصى سلمة ابن قيس فقال لا تقتل امرأة ولا صبياً ولا شيخاً هرماً رواهما سعيد وقال شيخ الاسلام في الصارم المسلول ان تعمد قتل المرأة بمجرد الكفر الاصلي لا يجوز بالاجماع وقد استفاضت بذلك السنة عن رسول الله ﷺ ففي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي النبي ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان وفي رواية انه مر على امرأة مقتولة في بعض مغازيه وقال ما كانت هذه لتقاتل ثم قال لاحدهم الحق خالداً فقل له لا تقتل ذرية ولا عسيفاً رواه ابو داود وغيره ، وكانت العرب في جاهليتها تستعيب قتل النساء ولما راى عمر بن ابي ربيعة امرأة مقتولة قال :

ان من اكبر الكبائر عندي	قتل بيضاء حرة عطبول
كتب القتل والقتال علينا	وعلى الغانيات جر الذبول
قتلت باطلا على غير شيء	ان الله درها من قتيل

فان قاتل احد من النساء او الصبيان او الرهبان جاز قتله قال في المغني لانعلم فيه خلافا لان النبي ﷺ قتل يوم قريظة امرأة القت رحي على محمود بن سلمة وروي عن بن عباس رضي الله عنهما قال مر النبي ﷺ بأمرأة مقتولة يوم الخندق فقال من قتل هذه قال رجل انا يا رسول الله قال ولم قال نازعتني قايم سيفي قال فسكت واخرج

ابو داود في المراسيل عن عكرمة ان النبي ﷺ رأى امرأة مقتولة بالطائف فقال
 لم انهى عن قتل النساء من صاحبها فقال رجل انا يا رسول الله اردفتها فارادت ان
 تصرعني فقتلتني فقتلتها فأمر بها ان توارى ولان النبي ﷺ وقف على امرأة مقتولة
 فقال ما بالها قتلت وهي لا تقاتل فدل على ان النهي عن قتلها اذا لم تقاتل وقال شيخ
 الاسلام في الصارم المسلول واذا قاتلت المرأة الحربية جاز قتلها بالاتفاق لان النبي
 ﷺ علل المنع من قتلها بانها لم تكن تقاتل فاذا قاتلت وجد المقتضى لقتلها وارتفع
 المانع لكن عند الشافعي تقاتل كما يقاتل الصائل فلا يقصد قتلها بل دفعها فاذا قدر
 عليها لم يجز قتلها وعند غيره اذا قاتلت صارت بمنزلة الرجل المحارب انتهى، وقال
 القاضي ابو بكر ابن العربي وللمرأة آثار عظيمة في القتال منها الامداد بالاموال
 ومنها التحريض على القتال فقد كن يخرجن ناشرات شعورهن نادبات مثيرات للثار
 معيرات بالفرار وذلك يبيح قتلهن انتهى واذا كان النساء واهل الصوامع والاعمى
 والمقعد والشيخ الغاني ذا رأى يعين به في الحرب جاز قتلهم ايضا لان الصحابة رضي
 الله عنهم قتلوا دريد ابن الصمة يوم حنين وكان شيخاً كبيراً ليس فيه الا رايه
 ومعرفته بالحرب وكان شجاعاً مجرباً وانما خرجوا به يتيمنون به ويستعينون برأيه فلم
 ينكر النبي ﷺ قتله ولان الرأي من اعظم المعونة في الحرب وربما كان ابلغ من
 القتال باليد كما قال ابو الطيب :

الرأي قبل شجاعة الشجعان	هو اول وهي المحل الثاني
فاذا همما اجتمعا لنفس مرة	بلغت من العلياء كل مكان
ولربما طعن الفتى اقرانه	بالرأي قبل تطاعن الاقران

وروي عن معاوية رضي الله عنه انه قال والاسود امددتما عليا بقيس بن سعد
 وبرأيه ومكايدته فوالله لو انكما امددتماه بثمانية الاف مقاتل ما كان باغيظ لي من
 ذلك وقد خص ايضا من عموم قوله تعالى (اقتلوا المشركين) المسالم وهو ضد المحارب

وهو المصالح والمهادن مدة معلومة فلا يجوز قتله كما زعم هذا المفتري في قوله سواء سلمنا او حاربنا وانما تجوز مهادنة الكافر عند العجز او المصلحة المرجوة في ذلك فيجوز للامام مهادنة اهل الحرب على ترك القتال مدة بعوض وبغير عوض وتسمى مهادنة وموادعة ومعاهدة ومسألة ودليل الجواز قوله تعالى (براءة من الله ورسوله الى الذي عاهدتم من المشركين) ولان النبي ﷺ صالح سهيل ابن عمرو بالحديبية على وضع القتال عشر سنين ولانه قد يكون بالمسلمين ضعيف فهادنهم حتى يقوى المسلمون او يرجى اسلامهم بهدنتهم قال في المغني قال القاضي ابو يعلى ظاهر كلام احمد رحمه الله انها لا تجوز اكثر من عشر سنين وهو اختيار ابي بكر ومذهب الشافعي لان قوله (اقتلو المشركين حيث وجدتموهم) عام خص منه الشر لمصلحة النبي ﷺ قريشاً يوم الحديبية عشرأ في ما زاد يبقى على مقتضى صحة العموم. فصل واما قوله فيجب قتل كل مشرك كما تحرم ذبيحته ومناكحته وكما يجب قتل كل من بدل دينه لكونه بدله. والجواب ان ما ذكره غير صحيح لان الكفر صفة تبيح دم الكافر ولا توجب قتله قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول الكفر مبيح للدم ولا موجب لقتل الكافر بكل حال لانه يجوز أمانه ومهادنته والمن عليه ومفاداته فإذا صار له عهد عصم العهد دمه الذي اباحه الكفر وهذا هو الفرق بين الحربي والذمي انتهى ، قلت ومراده بالذمي من له ذمة وعهد اعم من ان يكون كتابياً ، ولا يلزم من تحريم ذبيحة المشرك ومناكحته وجوب قتله كما لا يلزم من اباحة ذبيحة الكتابي ومناكحته تحريم قتله فاسرى المشركين من عبدة الاوثان واهل الكتاب يجوز المن عليهم واسترقاقهم ومفاداتهم وقتلهم مع اباحة ذبيحة الكتابي ومناكحته وعدم اباحة ذبيحة الوثني ومناكحته فقياسه القتل وعدمه على تحريم الذبيحة والمناكحة واباحتها قياس فاسد مخالف للنص ولا تصح نسبة هذا القول الى احد من الائمة لا الشافعي ولا غيره وكذا

قياسه المشرك الاصيلي على المرتد من افسد القياس وأبطله وليس هذا قولاً لاحد من أهل العلم المقتدى بهم لان المرتد يجب قتله عيناً لردته وان لم يكن من اهل القتال كالمراة لقول النبي ﷺ من بدل دينه فاقتلوه رواه البخاري وقوله ﷺ لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة متفق عليه وقال شيخ الاسلام في الصارم المسلول قتل المرتد اوجب من قتل الكافر الاصيلي وذكر ايضاً ان من وجوه الفرق بين المرتد والكافر الاصيلي ان المرتد يجب قتله عيناً وان لم يكن من اهل القتال وذلك يعني الكافر الاصيلي لا يجوز ان يقتل الا ان يكون من اهل القتال ويجوز استبقاؤه بالامان والهدنة والذمة والارقاق والمن والفداء . فصل ثم قال وقول الجمهور هو الذي يدل عليه الكتاب والسنة والاعتبار فان الله سبحانه قال (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم الى الى قوله ان الله مع المتقين) فقوله الذين يقاتلونكم تعليق للحكم بكونهم يقاتلوننا فدل على ان هذا علة الامر بالقتال ثم قال ولا تعتدوا والعدوان مجاوزة الحد فدل على ان قتال من لم يقاتلنا عدوان ويدل عليه قوله بعد هذا فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فدل على انه لا تجوز الزيادة . والجواب ان قول الجمهور الذي دل عليه الكتاب والسنة واجمعت عليه الامة ان قتال الكفار فرض على الامة اما فرض عين على احد القولين او فرض كفاية وان قتالهم لكفرهم وشرهم لا لمقاتلتهم وهذا قتال الطلب لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه واظهاره على الدين كله وهو فرض كفاية على المشهور فان اعتدوا على المسلمين قوتلوا الكفرهم ولدفع اعتدائهم وهذا قتال الدفع وهو فرض عين على المعتدى عليهم ومن يليهم ممن تحصل به الكفاية في كف شرهم ، واما الاية التي استدل بها فلا حجة له فيها لان من المفسرين من قال انها اول آية نزلت في القتال حينما كان النبي ﷺ مأموراً بقتال

من قاتله والكفر عن كفو عنه ثم نسخت براءة وهذا قول الربيع بن انس وابن زيد وروى عن بن عباس وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين يقول لا تقتلوا النساء ولا الصبيان ولا الشيخ الكبير ولا من اتى اليكم السلم وكفو يده فان فعلتم فقد اعتديتم ، وروى عن عمر بن عبد العزيز انه كتب الى عدى بن ارطاة اني وجدت آية في كتاب الله (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) اي لا تقاثل من لا يقاتلك يعنى النساء والصبيان والرهبان ، ثم قال ابن جرير بعد حكاية القولين وأولى هذين القولين بالصواب القول الذي قاله عمر بن عبد العزيز لان دعوى المدعي نسخ آية يحتمل ان تكون غير منسوخة بغير دليل على صحة دعواه وتحكم والتحكم لا يعجز عند احد ثم قال فتأويل الآية اذا كان الامر ما وصفناه وقاتلوا اي المؤمنون في سبيل الله وسبيله طريقه الذي اوضحه ودينه الذي شرعه لعباده يقول لهم تعالى ذكره (قاتلوا في طاعتي وعلى ما شرعت لكم من ديني وادعوا اليه من ولى عنه واستكبر بالايدي والالسن حتى ينيبوا الى طاعتي او يعطوكم الجزية صغارا ان كانوا اهل كتاب) وامرهم تعالى ذكره بقتال من كان فيه قتال من مقاتلة اهل الكفر دون من لم يكن فيه قتال من نسائهم وذرايرهم فانهم اموال وخول لهم اذا غلب المقاتلون منهم فقهروا فذلك معنى قوله قاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم لانه اباح الكفر عن كفو فلم يقاتل من مشركي اهل الاوثان والكافرين عن قتال المسلمين من كفار اهل الكتاب على اعطاء الجزية صغاراً فمعنى قوله ولا تعتدوا ولا تقتلوا وليداً ولا امرأة ولا من اعطاكم الجزية من اهل الكتاب والمجوس ان الله لا يحب المعتدين الذين يجاوزون حدوده فيستحلون ما حرمه الله عليهم من قتل هؤلاء الذين حرم قتلهم من نساء المشركين وذرايرهم . فتبين مما ذكره امام المفسرين ابو جعفر

محمد بن جرير رحمه الله ان المراد بالذين يقاتلون من كان فيه قتال من مقاتلة اهل الكفر دون من لم يكن فيه قتال من نساءهم وذرائعهم وان معنى الاعتداء قتل النساء والولدان ومن اعطى الجزية ، وذكر البغوي في تفسيره عن الحسن قال : امر الله عز وجل رسوله ﷺ بقتال من قاتله من المشركين فقال : وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم وكان لا يقاتل الا من قاتله ثم امره بقتال المشركين والبراءة منهم واجلهم اربعة اشهر فلم يكن لاحد منهم اجل اكثر من ذلك لامن كان له عهد قبل البراءة ولا من لم يكن له عهد وكان الاجل لجميعهم اربعة اشهر واحل دماء جميعهم من اهل العهد وغيرهم بعد انقضاء الاجل . وذكر ابن كثير عن ابي العالية انه قال هذه اول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول الله ﷺ يقاتل من قاتله ويكف عن من كف عنه حتى نزلت براءة وكذا ، قال عبد الرحمن بن زيد ابن اسلم حتى قال هذه منسوخة بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم قال وفي هذا نظر لان قوله الذين يقاتلونكم انما هو تهيج واغراء بالاعداء الذين همهم قتال الاسلام واهله أي كما يقاتلونكم فاقتلوهم انتم كما قال وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ، قال ولهذا قال في هذه الآية واقتلوهم حيث تقفتموهم واخرجوهم من حيث اخرجوكم اي لتكون همتمكم منبعثة على قتالهم كما همتهم منبعثة على قتالكم وعلى اخراجهم من بلادهم التي اخرجوكم منها قصاصاً . ومعنى كلامه رحمه الله ان قوله الذين يقاتلونكم ليس قيذا احترازا في قتالهم فيكون معناها مؤيداً للآية بعدها التي قيل انها ناسخة لها فلا حاجة الى دعوى النسخ وقال القاضي ابوبكر ابن العربي في قوله تعالى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة فجعل الغاية عدم الكفر نصاً وابان فيها ان سبب القتل المبيح للقتال الكفر وقد ضل اصحاب ابي حنيفة عن هذا وزعموا ان سبب القتل المبيح للقتال هي الحرابة وتعلقوا بقوله تعالى (وقاتلوا في سبيل الله

الذين يقاتلونكم) وهذه الآية تقضي عليها التي بعدها لانه امر اولاً بقتال من قاتل ثم بين ان سبب قتاله وقتله كفره الباعث له على القتال وامر بقتاله مطلقاً من غير تخصيص بابتداء قتال منه فان قيل لو كان المبيح للقتل هو الكفر لقتل كل كافر وانت وانت تترك منهم النساء والرهبان ومن تقدم ذكره معهم . فالجواب : انما تركناهم مع قيام المبيح لاجل ما عارض من منفعة او مصلحة اما المنفعة فالاسترقاق فيمن يسترقت فيكون مالا وخولاً وهي الغنيمة التي احلها الله لنا من بين الامم واما المصلحة فان في استبقاء الرهبان باعث على تخلي رجالهم عن القتال فيضعف حزبهم فينتشر الاسلام عليهم . قلت وفيما اجاب به نظر لانا انما تركنا قتل النساء والرهبان اتباعاً للنص الوارد في النهي عن قتلهم لانهم ليسوا بمن يقاتل ولهذا اذا قاتل النساء والرهبان قتلوا واما استرقاق من يسترقت منهم فليس مقصودا بالاصالة وانما يحصل تبعاً وذكر شيخ الاسلام في الصارم المسلول ان النساء لا يقتلن وأصل ذلك ان الله تبارك وتعالى يقول في كتابه (وقاتلو في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين) فامر بقتال الذين يقاتلون فعلم ان شرط القتال كون المقاتل مقاتلاً وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي النبي ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان وعن رباح بن ربيع انه خرج مع رسول الله ﷺ في غزوة غزاها وعلى مقدمته خالد ابن الوليد فمر رباح واصحاب رسول الله ﷺ على امرأة مقتولة مما اصابته المقدمة فوقفوا ينظرون اليها يعني ويتعجبون من قتلها حتى لحق رسول الله ﷺ على راحلته فانفرجوا عنها فوقف عليها رسول الله ﷺ فقال ما كانت هذه لتقاتل فقال لاحدهم الحق خالداً فقل له لا تقتلوا ذرية ولا عسيفاً رواه الامام احمد وابو داود وابن ماجه وعن كعب بن مالك عن عمه ان النبي ﷺ حين بعث الى ابن ابي الحقيق بنخبر نهى

عن قتل النساء والصبيان رواه الامام احمد وفي الباب احاديث مشهورة على ان هذا من العلم العام الذي تناقلته الامة خلفاً عن سلف وذلك ان المقصود بالقتال ان كلمة الله هي العليا وان يكون الدين كله لله وان لا تكون فتنة اي لا يكون احد يفتن احداً عن دين الله فانما نقاتل من كان ممانعاً عن ذلك وهم اهل القتال فاما من لا يقاتل عن ذلك فلا وجه لقتله كالمراة والشيخ الكبير والراهب ونحو ذلك ، فذكر الشيخ ان الله امر بقتال الذين يقاتلون ، فعلم ان شرط القتال كون المقاتل مقاتلاً فاما من لا يقاتل فلا وجه لقتله كالمراة والشيخ الكبير والراهب ، واما ما زعمه من ان قوله الذين يقاتلونكم تعليق للحكم بكونهم يقاتلوننا فدل على ان هذا علة الامر بالقتال فهذا غير صحيح فليس كون المقاتل مقاتلاً علة في القتال بل شرط فيه كما ذكره الشيخ في كلامه الذي ذكرناه آنفاً لان العلة شرعاً ما اوجب حكماً شرعياً لا محالة او حكمة الحكم او مقتضيه والشرط لا يكون علة قال بن عبد السلام الشرط في الاصطلاح ما يتوقف عليه الحكم وليس بعلة الحكم ولا بجزء لعلته . اما علة الامر بالقتال وموجبه ومقتضيه فالكفر والشرك الذي هم عليه والحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً وقال شيخ الاسلام ايضاً في السياسة الشرعية واذا كان اصل القتال المشروع هو الجهاد ومقصوده هو ان يكون الدين كله لله وان تكون كلمة الله هي العليا فمن منع هذا قوتل باتفاق المسلمين واما من لم يكن من اهل الممانعة والمقاتلة كالنساء والصبيان والراهب والشيخ الكبير والاعمى والزمن ونحوهم فلا يقتل عند الجمهور العلماء الا ان يقاتل بقوله او فعله وان كان بعضهم يرى قتل الجميع لجرد الكفر الا النساء والصبيان لكونهم مالا للمسلمين والاول هو الصواب لان القتال هو لمن يقاتلنا اذا اردنا اظهار دين الله كما قال تعالى (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين

وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم انه مر على امرأة مقتولة في بعض مغازيه قد وقف عليها الناس فقال ما كانت هذه لتقاتل وقال لاحدهم الحق خالداً فقل لا تقتلوا ذرية ولا عسيفاً وفيها ايضاً عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول لا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً صغيراً ولا امرأة وذلك ان اباح من قتل النفوس ما يحتاج اليه في صلاح الخلق كما قال تعالى والفتنة اكبر من القتل اي ان القتل وان كان فيه شر وفساد ففي فتنة الكفار من الشر والفساد ما هو اكبر منه فمن لم يمنع المسلمين من اقامة دين الله لم تكن مضرة كفره الا على نفسه ولهذا قال الفقهاء ان الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة يعاقب بما لا يعاقب به الساكت وجاء في الحديث ان الخطيئة اذا اخفيت لم تضر الا صاحبها ولكن اذا ظهرت فلم تنكر ضرت العامة ولهذا اوجبت الشريعة قتال الكفار ولم يوجب قتل المقدور عليه منهم بل اذا اسر الرجل في القتال او غير القتال مثل ان تلقيه السفينة اليها او يضل الطريق او يؤخذ بحيلة فانه يفعل فيه الامام الا صلح من قتله او استعباده او المن عليه او مفاداته بمال او نفس عند اكثر الفقهاء كما دل عليه الكتاب والسنة واما قوله ولا تعتدوا ، والعدوان مجاوزة الحد فدل على ان قتال من لم يقاتلنا عدوان . فالجواب : ان الاعتداء المذكور في الاية هو ما تقدم ذكره في كلام ابن جرير من قوله ولا تعتدوا ، لا تقتلوا وليداً ولا امرأة ولا من اعطاكم الجزية من اهل الكتاب والمجوس ان الله لا يحب المعتدين الذين يجاوزون حدوده فيستحلون ما حرم الله عليهم من قتل هؤلاء الذين حرم قتلهم من نساء المشركين وذرائعهم وقال بن كثير قوله ولا تعتدوا اي قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا ، في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي كما قال الحسن من المثلة والفلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين لا راي لهم ولا قتال فيهم والرهبان واصحاب الصوامع وتحريق الاشجار وقتل الحيوان لغير

مصلحة كما قال ذلك بن عباس وعمر بن عبد العزيز ومقاتل ابن حيان وغيرهم ولهذا جاء في صحيح مسلم عن بريدة رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ كان يقول اغزوا في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الوليد ولا اصحاب الصوامع رواه الامام احمد فهذا الذي ذكره المفسرون في المراد بالاعتداء المذكور في الآية لا ما زعمه من ان الاعتداء قتال من لم يقاتلنا من الكفار والمشركين واما قوله ويدل عليه قوله بعد هذا فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدي عليكم فدل على انه لا تجوز الزيادة . والجواب : ان هذه انما ذكرت في سياق النهي عن البداءة بالقتال في الحرم فروى بن جرير في تفسيره عن بن عباس في قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فهذا ونحوه نزل بمكة والمسلمون يومئذ قليل وليس لهم سلطان يقهر المشركين وكان المشركون يتعاطونهم بالشتم والاذى فامر الله المسلمين من يجازي منهم من يجازي بمثل ما اوتي اليه او يصبر ويعفوا فهو أمثل فلما هاجر رسول الله ﷺ الى المدينة واعز الله سلطانه امر المسلمين ان ينتهوا في مظالمهم الى سلطانهم وان لا يعدوا بعضهم على بعض كاهل الجاهلية وروى عن مجاهد فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم فقاتلوهم فيه كما قاتلوكم ثم قال ابن جرير واشبه التأويلين بما دل عليه ظاهر الآية الذي حكى عن مجاهد لان الايات قبلها انما هي امر من الله للمؤمنين بجهاد عدوهم على صفته وذلك قوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم والايات بعدها وقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه انما هو في سياق الايات التي فيها الامر بالقتال والجهاد والله جل ثناؤه انما فرض القتال على المؤمنين بعد الهجرة فمعلوم بذلك ان قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم مدني لا مكبي اذ كان فرض قتال المشركين لم يكن وجب على المؤمنين

بمكة وان قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم نظير قوله
وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم وان معناه فمن اعتدى عليكم في الحرم
فقاتلكم فاعتدوا عليه بالقتال نحو اعتدائه عليكم بقتاله اياكم لاني قد جعلت
الحرمات قصاص فمن استحل منكم اياها المؤمنون من المشركين حرمة في حرمي
فاستحلوا منه مثله فيه وهذه الاية منسوخة باذن الله لنبيه بقتال اهل الحرم ابتداء
في الحرم وقوله : وقاتلوا المشركين كافة على نحو ما ذكرنا فتبين بما ذكره ابن
جرير ان المراد بالاعتداء المذكور في الاية البداءة بالقتال في الحرم وان ذلك
منسوخ فلم يبق له في الاية حجة في ان الكفار لا يقاتلون الا اذا بدؤنا بالقتال.
فصل : ثم قال وقوله بعد ذلك واقتلوهم حيث ثقتموهم ولم يقل قاتلوهم امر
بقتل من وجد من اهل القتال حيث وجد وان لم يكن من طائفة ممتنعة . والجواب :
ان كلا من قوله واقتلوهم وقوله وقاتلوهم فعل امر وهما قراءتان فقرأ حمزة والكسائي
بغير الف من القتل فيكون امراً بالقتل وقراً ببقية القراء بالالف من القتال فيكون
أمراً بمقدمات القتل والامر بمقدمات الشيء امر به وايضاً فان الضمير في قوله
واقتلوهم عائد على الاسم الموصول المذكور في الاية التي قبلها وهي قوله وقاتلوا في
سبيل الله الذين يقاتلونكم فيكون هذا امراً بقتالهم وقتلهم والمقاتلة انما تكون مع
الممتنع لا المقدور عليه لان المقاتلة مفاعلة وهي تستلزم حصول القتال من الجانبين
والشرعية قد فرقت بين المقدور عليه من الكفار والممتنع فوجب قتال الممتنع
ولم توجب قتل المقدور عليه بل اباحته ويكون الامام مخيراً فيه كالاسير فما ذكره
من الامر بقتل من وجد من اهل القتال حيث وجد وان لم يكن من طائفة ممتنعة
غير صحيح وقال بن جرير في تفسير هذه الاية واقتلوا اياها المؤمنون الذين
يقاتلونكم من المشركين حيث ثقتموهم في اي مكان تمكنتم من قتلهم وابصرتم

مقاتلهم وقوله واخرجوهم من حيث اخرجوكم يعني بذلك المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم ومنازلهم بمكة فقال تعالى ذكره اخرجوا هؤلاء الذين يقاتلونكم وقد اخرجوكم من دياركم من مساكنهم وديارهم كما اخرجوكم منها ثم قال : والفتنة اشد من القتل يعني والشرك بالله اشد من القتل ثم روى عن مجاهد والفتنة اشد من القتل قال ارتداد المؤمن الى الوثن اشد عليه من القتل وعن قتادة والريبع والضحاك يقول الشرك اشد من القتل وعن مجاهد ايضاً قال الفتنة الشرك وعن ابن زيد قال : والفتنة اشد من القتل قال فتنة الكفر . وقال : ابو بكر الرازي واما قوله وقتلوهم حيث تقفتموهم فانه امر بقتل المشركين اذا ظفرنا بهم وهي عامة في قتال سائر المشركين من قاتلنا منهم ومن لم يقاتلنا بعد ان يكونوا من اهل القتال لانه لاخلاف ان قتل النساء والذراري محظور وقد نهى عنه النبي ﷺ وعن قتل اهل الصوامع فان كان المراد بقوله وقتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم الامر بقتال من قاتلنا ممن هو من اهل القتال دون من كف عنا منهم وكان قوله ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين نهى عن قتال من لم يقاتلنا فهي منسوخة بقوله وقتلوهم حيث تقفتموهم لا يجابه قتل من حظر قتله في الاية الاولى بقوله وقتلوا في سبيل الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا اذا كان الاعتداء في هذا الموضع هو قتال من لم يقاتل . فصل : واما قوله ثم قال وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله والفتنة ان يفتن المسلم عن دينه كما كان المشركون يفتنون من اسلم عن دينه ولهذا قال والفتنة اشد من القتل وهذا انما يكون اذا اعتدوا على المسلمين وكان لهم سلطان وحينئذ يجب قتالهم حتى لا تكون فتنة حتى لا يفتنوا مسلماً وهذا يحصل بعجزهم عن القتال والجواب : ان المراد بالفتنة المذكورة في الاية الشرك والكفر ، امر الله بقتال المشركين الى غاية هي زوال الشرك والكفر حتى يكون الدين لله وحده

قال بعض المفسرين وهذا الاختصاص علم من الكلام في الله ولهذا فسرت الفتنة بالشرك لانه وقع مقابلا له ، وقال بن جرير الطبري قوله وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله ، يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ وقتلوا المشركين الذين يقاتلونكم حتى لا تكون فتنة يعني حتى لا يكون شرك بالله وحتى لا يعبد دونه احد وتضمحل عبادة الاوثان والالهة والانداد وتكون العبادة والطاعة لله وحده دون غيره من الاصنام والاثوان ، ثم روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدي والربيع ، وقتلوهم حتى لا تكون فتنة اي شرك وعن ابن زيد ، وقتلوهم حتى لا تكون فتنة قال حتي لا يكون كفر وفيها تقاتلونهم اويسامون ، وقال القاضي ابو بكر بن العربي في قوله وقتلوهم حتى لا تكون فتنة يعني كفر بدليل قوله تعالى والفتنة اشد من القتل يعني الكفر فاذا كفروا في المسجد الحرام وعبدوا فيه الاصنام وعذبوا فيه اهل الاسلام ليردوهم عن دينهم فكل ذلك فتنة فالفتنة في اصل اللغة الابتلاء والاختبار وانما سمي الكفر فتنة لان مال الابتلاء اليه فلا تنكروا قتلهم وقتلهم مما فعلوه من الكفر اشد مما عابوه ، وقال بن كثير في تفسير قوله تعالى (والفتنة اشد من القتل) لما كان الجهاد فيه ازهاق النفوس وقتل الرجال نبه تعالى على ان ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصد عن سبيله ابلغ واشد واعظم واظم من القتل ولهذا قال والفتنة اشد من القتل ، قال ابو مالك اي ما انتم مقيمون عليه اكبر من القتل ، وقال ابو العالية ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة والحسن وقتادة والضحاك والربيع ابن انس في قوله ، والفتنة اشد من القتل ، يقول الشرك اشد من القتل وقال شيخ الاسلام في الصارم المسلول قوله فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم امر من خالف امره ان يحذر الفتنة والفتنة الردة والكفر قال سبجانه وقتلوهم حتى لا تكون فتنة وقال والفتنة اكبر من القتل ، وقال ولو دخلت عليهم من

اقتطارها ثم سئلوا الفتنة الاتوها وقال ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا
قال الامام احمد في رواية الفضل بن زياد : نظرت في المصحف فوجدت طاعة
الرسول في ثلاثة وثلاثين موضعا ثم جعل يتلوا فليحذر الذين يخالفون عن امره
ان تصيبهم فتنة الاية وجعل يكررها ويقول ما الفتنة الشرك لعله اذا رد بعض
قوله ان يقع في قلبه شيء من الزيغ فيهلك وجعل يتلوا هذه الاية فلا وربك
لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، وقال ابو طالب ، وقيل له ان قوما
يدعون الحديث ويذهبون الى رأي سفيان فقال اعجب لقوم سمعوا الحديث وعرفوا
الاسناد وصحته ويذهبون الى رأي سفيان وغيره ، وقال الله تعالى فليحذر الذين
يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم وتدرى ما الفتنة الكفر ،
قال تعالى : والفتنة اكبر من القتل . وقال ابن القيم في قوله تعالى : والفتنة اكبر من
القتل اكثر السلف فسروا الفتنة هنا بالشرك لا كقوله وقتلوهم حتى لا تكون فتنة
ويدل عليه قوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين أي لم
يكن مال شركهم وعاقبته وآخر امرهم الا ان تبرؤا منه وانكروه ، وحقيقتها
انها الشرك الذي يدعو صاحبه اليه ويقاتل عليه ويعاقب من لم يفتتن به ، ولهذا يقال
لهم وقت عذابهم ، بالنار وفتنتهم بها ذوقوا فتنتكم ؛ قال بن عباس تكذيبهم
وحقيقته ذوقوا نهاية فتنتكم وغايتها ومرٌ مصيرها كقوله ذوقوا ما كنتم تكسبون
وكما فتنوا عباده على الشرك فتنوا على النار وقيل لهم ذوقوا فتنتكم ، ومنه قوله تعالى
ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا ، فسرت الفتنة هنا بتعذيبهم
المؤمنين واحراقهم اياهم بالنار واللفظ اعم من ذلك وحقيقته عذبوا المؤمنين
ليفتنواهم عن دينهم فهذه الفتنة المضافة الى المشركين واما الفتنة التي يضيفها الله
سبحانه الى نفسه ويضيفها رسوله اليه كقوله وكذلك فتننا بعضهم ببعض وقوله

ان هي الافتنتك تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء فتلك بمعنى اخر وهي بمعنى الامتحان والاختبار والابتلاء من الله لعباده بالخير والشر بالنعم والمصائب فهذه لون وفتنة الشرك لون وفتنة المؤمن في ماله وولده وجاره لون اخر والفتنة التي يوقعها بين اهل الاسلام كالفتنة التي اوقعها بين اصحاب علي ومعوية وبين اهل الجمل وصفين وبين المسلمين حتى يتقاتلون ويتهاجرون لون آخر وهي التي قال فيها محمد ﷺ ستكون فتنة القاعد فيها خير من القايم والقايم فيها خـير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ، واحاديث الفتنة التي امر الرسول ﷺ فيها باعتزال الطائفتين هي هذه الفتنة وقد تأتي الفتنة مراداً بها المعصية كقوله تعالى ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني يقوله الجد بن قيس لما ندبه رسول ﷺ الى تبوك يقول ائذن لي في القعود ولا تفتني بتعريض لبسات الاصفر فاني لا اصبر عنهن قال تعالى الا في الفتنة سقطوا اي وقعوا في فتنة النفاق وفروا اليها من فتنة بنات الاصفر وقوله تعالى ويكون الدين لله ، قال بن جرير واما الدين الذي ذكره الله تعالى في هذا الموضع فهو العبادة والطاعة في امره ونهيه من ذلك قول الاعشى هودان الرباب اذكر هو الدين در اكا بغزوة وصيال يعني بقوله اذكر هو الدين ، اذكر هو الطاعة وأبوها ، ثم روي عن الربيع ، ويكون الدين لله قال حتى لا يعبد الا الله وذلك لا اله الا الله عليه قاتل رسول الله ﷺ واليه دعي فقال ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك فقد عصموا مني دمائهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وروي عن قتادة مثله وقوله فان انتهوا الذين يقاتلونكم من الكفار عن قتالكم ودخلوا في ملتكم واقروا بما الزمكم الله من فرائض وتركوا ما هم عليه من عبادة الاوثان فدعوا الاعتداء عليهم وقتالهم وجهادهم فانه لا ينبغي ان يعتدى الا على الظالمين وهم المشركون بالله والذين تركوا

عبادته وعبدوا غير خالقهم . واما قوله وهذا انما يكون اذا اعتدوا على المسلمين وكان لهم سلطان وحينئذ يجب قتالهم حتى لا تكون فتنة حتى لا يفتنوا مسلماً وهذا يحصل بعجزهم عن القتال فهذا الذي ذكره ليس بشرط في وجوب قتالهم بل يجب قتال الكفار والمشركين حتى ينتهوا عن كفرهم وشركهم سواء اعتدوا على المسلمين او لم يعتدوا وسواء كان لهم سلطان او لم يكن فقتالهم واجب مع القدرة ففي حال اعتدائهم على المسلمين يكون قتالهم قتال دفع لمفسدتي الكفر والاضرار بالمسلمين وفي حال امتناعهم من الدخول في الاسلام يكون قتالهم قتال طلب لاعزاز دين الله واعلاء كلمته واظهاره على الدين كله وعجزهم عن القتال لا يكون مزيلاً لشركهم وكفرهم الذي يقاتلون من اجله ولا موجباً للكف عنهم ولا يقتضي ان يكون الدين كله لله وهذا هو الغاية التي يقاتلون من اجلها . فصل : واما قوله ولم يقل قاتلوهم حتى يسلموا . والجواب : ان نقول لهذا المفتري الذي يجادل بالباطل ليدحض به الحق من المعلوم من الدين بالضرورة ان الله بعث رسوله محمداً ﷺ داعياً الى توحيده وان لا يعبد احد سواه فهذا ثمره الرسالة وزبدة الدعوة وانزل عليه كتابه الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فاقام الحجة ووضح المحجة وبعد ان اعذر الله الى الخلق وابو عن اتباع الحق امر رسوله ﷺ بجهادهم وقاتلهم حتى يسلموا وينقادوا الى طاعته واخلص العباد له دون ماسواه والادلة على هذا من الكتاب والسنة اكثر من ان تحصر ولا تخفى الا على اعمى البصيرة او من ازاغ الله قلبه فهو يجادل بالباطل ليدحض به الحق وقد امر الله تعالى بقتال الكفار والمشركين في غير ما آية من كتابه حتى ينتهوا عن كفرهم وشركهم فقال تعالى (فاذا انسلكوا الشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا

سبيلهم فاشترط في تخلية سبيلهم التوبة من الشرك الذي هم عليه بان يقولوا لا اله الا الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة قال شيخ الاسلام في العارم المسلول في قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ، الاية هذا خطاب عام في قتال كل مشرك وتخلية سبيله اذا تاب من شركه واقام الصلاة وآتى الزكاة سواء كان مشركاً اصلياً او مشركاً مرتداً. وكلام الشيخ هذا يبين ان سبب قتال الكفار والمشركين وعلمته التي شرع من اجلها الشرك والكفر ولم يشترط في قتالهم حصول قتال منهم ، وقال البغوي في تفسيره هذه الاية نسخت كل آية فيها ذكر الاعراض والصبر على اذى الاعداء وقيل نسخ بها قريب من سبعين آية وقال بن كثير قوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اي من الارض وهذا عام والمشهور تخصيصه بتحريم القتال في الحرم بقوله ولا تقتلوه عند المسجد الحرام حتى يقتلوه فيه الاية قلت وهذا التخصيص الذي ذكره قد نسخ بقوله وقتلوه حتى لا تكون فتنة فالاية على عمومها ذكره ابن جرير وقوله وخذوهم قال بن كثير اي وأسروهم ان شئتم قتلاً وان شئتم اسراً واقعدوا لهم كل مرصد اي لا تكتفوا بمجرد وجدانكم لهم بل اقصوهم بالحصار في معاقلم وحصونهم والرصد في طرقهم ومسالكهم حتى تضيقوا عليهم الواسع وتضطروهم الى القتل او الاسلام ولهذا قال فان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ولهذا اعتمد الصديق رضي الله عنه في قتال مانعي الزكاة على هذه الاية الكريمة وامثالها حيث حرمت قتالهم بشرط هذه الافعال وهي الدخول في الاسلام والقيام باداء واجباته ونبه باعلاها على ادائها فان اشرف اركان الاسلام بعد الشهادتين ، الصلاة التي هي حق الله عز وجل وبعدها اداء الزكاة التي هي نفع متعدد الى الفقراء والمجاويج وهي اشرف الافعال المتعلقة بالخلقين ولهذا كثيراً ما يقرن الله بين الصلاة والزكاة وقد جاء في الصحيحين

عن بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ انه قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة، الحديث وهذه الآية الكريمة هي آية السيف التي قال فيها الضحاك بن مزاحم انها نسخت كل عهد بين النبي ﷺ وبين احد من المشركين وكل عقد وكل مدة وقال العوفي عن بن عباس في هذه الآية لم يبق لاحد من المشركين عهد ولا ذمة منذ نزلت براءة وانسلخ الاشهر الحرم ومدة من كان له عهد من المشركين قبل ان تنزل براءة اربعة اشهر من يوم اذن براءة الى عشر من شهر ربيع الاخر وقال علي بن ابي طلحة عن بن عباس في هذه الآية قال امره الله تعالى ان يضع السيف فيمن عاهد ان لم يدخلوا في الاسلام ونقض ما كان سمي لهم من العهد والميثاق واذهب الشرط الاول وقال بن القيم امره الله بعد انسلاخها يعني الاربعة الاشهر ان يقاتلهم فقتل الناقض لعهدده واجل من لا عهد له او له عهد مطلق اربعة اشهر وامره ان يتم للموفي بعهدده عهده الى مدته فاسلم هؤلاء كلهم ولم يقيموا على كفرهم الى مدتهم وضرب على اهل الذمة الجزية فاستقر امن الكفار معه بعد نزول براءة على ثلاثة اقسام محاربين واهل عهد واهل ذمة ثم آلت حال اهل العهد والصلح الى الاسلام فصاروا معه على قسمين محاربين وأهل ذمة والمحاربون له خائفون منه فصار اهل الارض معه ثلاثة اقسام مسلم مؤمن به ومسلم له آمن وخائف محارب . وقال تعالى (فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها) قال بن كثير يقول تعالى مرشدا للمؤمنين الى ما يعتمدونه في حروبهم مع المشركين فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب اي اذا واجهتموهم فاحصدوهم حصداً بالسيوف حتى اذا اثخنتموهم أي اهلكتموهم قتلاً فشدوا الوثاق اي الايادي الذين تأسروهم ثم انتم بعد انقضاء الحرب وانفصال المعركة مخيرين في

أمرهم إن شئتم مننتم عليهم فاطلقتهم اسراهم وإن شئتم فاديتموهم بما لا تأخذونه منهم وتشارطونهم عليه وقد ادعى بعض العلماء أن هذه الآية المخيرة بين مفاداة الأسير والمن عليه منسوخة بقوله فإذا انسلك الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ، الآية وقال آخرون وهم الأكثر ليست منسوخة وقوله حتى تضع الحرب أوزارها قال مجاهد حتى ينزل عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام وعن النواس ابن سمعان رضي الله عنه قال لما ففتح على رسول الله ﷺ فتح فقالوا يا رسول الله سببت الخيل ووضع السلاح ووضع الحرب أوزارها قالوا لا قتال قال كذبوا الآن جاء القتال لا يزال الله تعالى يزيغ قلوب قوم يقاتلونكم فيرزقهم الله منهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك وهذا يقوى القول بعدم النسخ كانه شرع هذا الحكم في الحرب إلى أن لا يبقى حرب وقال قتادة حتى تضع الحرب أوزارها حتى لا يبقى شرك وهذا كقوله تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) . باختصار وقال تعالى في سورة البقرة وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين وقال في سورة الأنفال وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله قال ابن كثير أمر تعالى بقتال الكفار حتى لا تكون فتنة أي شرك قال بن عباس وأبو العالية ومجاهد والحسن وقتادة والربيع ومقاتل بن حيان والسدي وزيد بن أسلم ويكون الدين لله أي يكون دين الله هو الظاهر العالي على سائر الأديان وقال الضحاك عن ابن عباس في قوله ويكون الدين كله لله قال يخلص التوحيد لله وقال الحسن وقتادة وابن جرير ويكون الدين كله لله أن يقال لا إله إلا الله وقال محمد بن إسحق ويكون التوحيد خالصاً لله ليس فيه شرك ويخلص ما دونه من الانداد وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ويكون الدين كله لله لا يكون مع دينكم كفر كما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال

سئل النبي ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء أي ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وفي الصحيحين أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا الله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله وقوله فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين يقول تعالى فإن انتهوا عما هم فيه من الشرك وقتال المؤمنين فكفوا عنهم فإن من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم ولا عدوان إلا على الظالمين وهذا معنى قول مجاهد أن لا يقاتل إلا من قاتل أو يكون تقديره فإن انتهوا فقد تخلصوا من الظلم وهو الشرك فلا عدوان عليهم بعد ذلك والمراد بالعدوان هنا المعاقبة والمقاتلة كقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولهذا قال عكرمة وقتادة الظالم الذي أبى أن يقول لا إله إلا الله . وقال تعالى وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين وقال تعالى (ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسامون) قال بن كثير قوله تقاتلونهم أو يسامون يعني شرع لكم جهادهم وقتالهم فلا يزال ذلك مستمراً عليهم ولكم النصرة عليهم أو يسامون فيدخلون في دينكم بلا قتال بل باختيار وقال تعالى (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون) قال بن كثير هذا إيجاب من الله تعالى للجهاد على المسلمين أن يكفوا شر الأعداء عن حوزة الإسلام وقال الزهري الجهاد واجب على كل أحد غزاً أو قعداً فالقاعد عليه إذا استعين أن يعين وإذا استغيث أن يغيث وإذا استنفر أن ينفر وإن لم يحتج إليه فقد فلت ولهذا ثبت في الصحيح من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية وقال عليه السلام يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد

ونية واذا استنفرتم فانفروا وقوله تعالى وهو كره لكم اي شديد عليكم ومشقة وهو
 كذلك فانه اما ان يقتل او يجرح مع مشقة السفر ومجالدة الاعداء ثم قال تعالى
 وعسى ان تكرهوا شيئاً وهو خير لكم اي لأن القتال يعقبه النصر والظفر على
 الاعداء والاستيلاء على بلادهم واموالهم وذرائعهم واولادهم وعسى ان تحبوا
 شيئاً وهو شر لكم وهذا عام في الامور كلها قد يجب المرء شيئاً وليس له فيه خيرة
 ولا مصلحة ومن ذلك القعود عن القتال قد يعقبه استيلاء العدو على البلاد والحكم ثم
 قال تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون أي هو اعلم بعواقب الامور منكم واخبر بما فيه
 صلاحكم في دنياكم واخر اكم فاستجيبوا له وانقادوا لامره لعلكم ترشدون وقال
 ابو بكر الرازي قوله كتب عليكم القتال وهو كره لكم معناه فرض كقوله كتب
 عليكم الصيام فان قيل هو كقوله كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك
 خيراً الوصية للوالدين والاقربين وانما هي ندب ليست بفرض قيل له قد كانت
 الوصية واجبة بهذه الاية وذلك قبل فرض المواريث ثم نسخت بعد الميراث ومع
 ذلك فان حكم اللفظ الايجاب الا ان تقوم دلالة للندب ولم تقم الدلالة في الجهاد لأنه
 ندب فاكد تعالى فرض الجهاد على سائر المكلفين بهذه الاية وبغيرها على حسب
 الامكان فقال لنبيه ﷺ فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك وحرص المؤمنين
 فاوجب عليه فرض الجهاد من وجهين احدهما بنفسه ومباشرة القتال وحضوره
 والاخر بالتحريض والحث والبيان لانه ﷺ لم يكن له مال فلم يذكر فيما فرضه
 عليه انفاق المال وقال لغيره انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا باموالكم وانفسكم
 فالزم من كان من اهل القتال وله مال فرض الجهاد بنفسه وماله ثم قال في آية اخرى
 وجاء المعذورون من الاعراب ليؤذن لهم وقعد الذين كذبوا الله ورسوله سيصيب
 الدين كفروا منهم عذاب اليم ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين

لا يجدون ما ينفقون حرج اذ نصحوا الله ورسوله فلم يخل من اسقط عنه فرض
الجهاد بنفسه وماله للعجز والعدم من ايجاب فرضه بالنصح لله ورسوله فليس احد
من المكلفين الا وعليه الجهاد على مراتبه التي وصفنا . وقال تعالى (ان الله اشترى
من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون
وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا
ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) قال بن كثير ينخر تعالى انه عاوض
المؤمنين عن انفسهم واموالهم اذ بذلوا في سبيله بالجنة وهذا من فضله وكرمه
واحسانه فانه قبل العوض عما يملكه بما تفضل به على عبيده المطيعين له ولهذا قال
الحسن البصري وقتادة بايعهم والله فاغلى ثمنهم وقال شمر بن عطية ما من مسلم الا
ولله عز وجل في عنقه بيعة وفي بها او مات عليها ثم تلا هذه الاية ولهذا يقال لمن
حمل في سبيل الله بايع الله اي قبل هذا العقد ووفى به وقال محمد بن كعب القرظي
 وغيره قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه لرسول الله ﷺ يعني ليلة العقبة اشترط
لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط
لنفسي ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم واموالكم قالوا فما لنا اذا فعلنا ذلك
فقال الجنة قالوا ربح البيع لانقبل ولا نستقبل فنزلت (ان الله اشترى من المؤمنين
انفسهم) الاية وقوله يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون اي سواء قتلوا او
قتلوا او اجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة ولهذا جاء في الصحيحين
تكفل الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه الا جهاد في سبيل وتصدق برسولي ان
توفاه ان يدخله الجنة او يرجعه الي منزله الذي خرج منه نائلا ما نال من اجر او
غنيمة وقوله وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن تأكيد لهذا الوعد
واخبار بانه قد كتبه على نفسه الكريمة وانزله على رسوله في كتبه الكبار وهي

التوراة المنزلّة على موسى والانجيل المنزل على عيسى والقرآن المنزل على محمد صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقوله ومن اوفى بعهده من الله فانه لا يخلف الميعاد هذا كقوله ومن اصدق من الله حديثاً ومن اصدق من الله قيلاً ولهذا قال فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم والنعم المقيم وقال تعالى في الامر بقتال اهل الكتاب اليهود والنصارى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون) وهذه الآية آية السيف في حق اهل الكتاب قال بن كثير وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعدما تمهدت امور المشركين ودخل الناس في دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب امر الله رسوله بقتال اهل الكتاب اليهود والنصارى وكان ذلك سنة تسع ولهذا تجهز رسول الله ﷺ لقتال الروم ودعى الناس الى ذلك واطهره لهم وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فاوعبوا معه واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفاً وتخلّف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت قيظ وحر وخرج رسول الله ﷺ يريد الشام لقتال الروم فبلغ تبوك فنزل بها واقام قريباً من عشرين يوماً ثم استخار الله في الرجوع فرجع عامه ذلك لضيق الحال وضعف الناس وقوله حتى يعطوا الجزية اي ان لم يسلموا عن يداي عن قهر لهم وغلبة وهم صاغرون اي ذليلون حقيرون مهانون فهذا لا يجوز اعزاز اهل الذمة ولا رفعهم على المسلمين بل هم اذ لا صغرة اشقياء كما جاء في صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام واذا لقيتم احدهم في طريق فاضطروهم الى اضيقه ولهذا اشترط عليهم امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه تلك الشروط المعروفة في اذلالهم وتصغيرهم وتحقيرهم.

وقال القاضي ابو بكر ابن العربي سمعه الشيخ الامام ابا الوفاء بن عقيل الحنبلي إمامهم ببغداد يقول في قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) ان قوله قاتلوا امر بالقتل وقوله الذين لا يؤمنون بالله سبب للقتال وقوله ولا باليوم الآخر الزام للايمان بالبعث الثابت بالدليل وقوله ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله بيان ان فروع الشريعة كاصولها واحكامها كعقائدها وقوله ولا يدينون دين الحق امر بخلع الاديان كلها الا دين الاسلام وقوله من الذين اتوا الكتاب تأكيد للحجة ثم بين الغاية واعطاء الجزية. وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم الى الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة الا قليل الا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم ولا تضروه شيئاً والله على كل شيء قدير الا تنصروه فقد نصره الله اذا اخرجه الذين كفروا ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) قال بن كثير امر الله تعالى بالنفير العام مع رسول الله ﷺ عام تبوك لقتال اعداء الله من الروم الكفرة من اهل الكتاب وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في المنشط والمكره والعسر واليسر فقال انفروا خفافاً وثقالاً وقال علي بن زيد عن انس عن ابي طلحة كهولا وشباناً ما سمع الله عذر احد ثم خرج الى الشام فقاتل حتى قتل وفي رواية قرأ ابو طلحة سورة براءة فاتى على هذه الآية انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله

فقال أرى ربنا استنفرنا شيو خاً وشباناً جهزوني يا بني فقال بنوه يرحمك الله قد غزوت مع رسول الله ﷺ حتى مات ومع ابي بكر حتى مات ومع عمر حتى مات فنحن نغزوا عنك فابى فركب البحر فمات فلم يجدوا له جزيرة يدفنوه فيها الا بعد تسعة ايام فلم يتغير فدفنوه فيها وهكذا روي عن بن عباس وعكرمة وابي صالح والحسن البصري وسهيل بن عطية ومقاتل ابن حيان والشعبي وزيد ابن اسلم انهم قالوا في تفسير هذه الاية انفروا خفافاً وثقالاً كهولا وشباناً وكذا قال عكرمة والضحاك ومقاتل ابن حيان وغير واحد وقال مجاهد شباناً وشيوخاً واغنياء ومساكين وكذا قال ابو صالح وغيره وقال الحكم ابن عتيبة مشاغيل وغير مشاغيل وقال العوفي عن بن عباس في قوله انفروا خفافاً وثقالاً يقول انفروا نشاطاً وغير نشاط وكذا قال قتادة وقال ابن ابي نجيح عن مجاهد انفروا خفافاً وثقالاً قالوا فان فينا الثقيل وذا الحاجة والضيقه والشغل والمتيسر به امره فانزل الله وابي ان يعذرهم دون ان ينفروا خفافاً وثقالاً اي على ما كان منهم وقال الحسن ابن ابي الحسن البصري ايضاً في العسر واليسر وهذا كله من مقتضيات العموم في الآية وهذا اختيار بن جرير وقال الامام ابو عمرو الازاعي اذا كان النفير الى درب الروم نفر الناس اليها خفافاً وثقالاً وركباناً واذا كان النفير الى هذه السواحل نفروا اليها خفافاً وثقالاً وركباناً ومشاة وهذا تفصيل في المسئلة . وقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين) قال بن كثير امر الله المؤمنين ان يقاتلوا الكفار اولاً فاولاً الاقرب فالاقرب الى حوزة الاسلام ولهذا بدأ رسول الله ﷺ بقتال المشركين في جزيرة العرب فلما فرغ منهم وفتح الله عليه مكة والطائف واليمن واليمامة وهجر وخيبر وحضرموت وغير ذلك من اقاليم جزيرة العرب ودخل الناس من سائر

احياء العرب في دين الله افواجاً شرع في قتال اهل الكتاب فتجهز لغزو الروم الذين هم اقرب الناس الى جزيرة العرب واولى الناس بالدعوة الى الاسلام لانهم اهل كتاب فبلغ تبوك ثم رجع لاجل جهد الناس وجذب البلاد وضيق الحال وذلك سنة تسع من هجرته السلام ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجة الوداع ثم عاجلته المنية صلوات الله عليه وسلامه عليه بعد حجته باحد وثمانين يوماً فاختره الله لما عنده وقام بالامر بعده وزيره وصديقه وخليفته ابو بكر الصديق رضي الله عنه وقد مال الدين ميلاً كاد ان ينجفل فثبته الله تعالى به فوطد القواعد وثبت الدعائم ورد شارد الدين وهو راغم ورد اهل الردة الى الاسلام واخذ الزكاة ممن منعها من الطعام وبين الحق لمن جهله وادى عن الرسول ما حمله ثم شرع في تجهيز الجيوش الاسلامية الى الروم عبدة الصليبان والى الفرس عبدة النيران ففتح الله ببركة سفارته البلاد ورغم انف كسرى وقيصرو ومن اطاعهما من العباد وانفق كنوزهما في سبيل الله كما اخبر بذلك رسوله ﷺ وكان تمام الامر على يد وصيه من بعده وولي عهده الفاروق الاواب شهيد المحراب ابي حفص عمر بن الخطاب فاستولى على الممالك شرقاً وغرباً وحملت اليه خزائن الاموال من سائر الاقاليم بعداً وقرباً ففرقها على الوجه الشرعي والسبيل المرضي ثم لما مات شهيداً وقد عاش حميداً اجمع الصحابة من المهاجرين والانصار على خلافة امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه شهيد الدار فكسى الاسلام رياسة حلة سابغة وامتدت الدعوة في سائر الاقاليم على رقاب العباد حجة الله البالغة فظهر الاسلام في مشارق الارض ومغاربها وعلت كلمة الله وظهر دينه وبلغت الملة الحنيفية من اعداء الله غايه مآربها وكما علو امة انتقلوا الى ما بعدهم ثم الذين يلونهم من العتاة الفجار امثالاً لقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار) وقوله وليجدوا فيكم غلظة اي

وليجد الكفار منكم غلظة عليهم في قتالكم لهم فان المؤمن الكامل الايمان هو الذي يكون رفيقاً لآخيه المؤمن غليظاً على عدوه الكافر كقوله تعالى (فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين) وقوله محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم وقال تعالى يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وفي الحديث ان رسول الله ﷺ قال انا الضحوك القتال يعني انه ضحوك في وجه وليه قتال لهامة عدوه وقوله واعلموا ان الله مع المتقين اي قاتلوا الكفار وتوكلوا على الله واعلموا ان الله معكم اذا التقيتموه واطعتموه وهكذا الامر لما كانت القرون الثلاثة الذين هم خير هذه الامة في غاية الاستقامة والقيام بطاعة الله تعالى لم يزلوا ظاهرين على عدوهم ولم تنزل الفتوحات كثيرة ولم تنزل الاعداد في سفال وخسار ثم لما وقعت الفتن والاهواء والاختلافات بين الملوك طمع الاعداء في اطراف البلاد وتقدموا اليها فلم يمانعوا لشغل الملوك بعضهم ببعض ثم تقدموا الى حوزة الاسلام فاخذوا من الاطراف بلداناً كثيرة ثم لم يزلوا حتى استحوذوا على كثير من بلاد الاسلام والله الامر من قبل ومن بعد فكلما قام ملك من ملوك الاسلام واطاع او امر الله وتوكل على الله فتح الله عليه من البلاد واسترجع من الاعداء بحسبه وبقدر ما فيه من ولاية الله والله المسئول المأمول ان يمكن المسلمين من نواصي اعدائه الكافرين وان يعلي كلمتهم في سائر الاقاليم انه جواد كريم . وعسى ان يكون فيما حصل لسلفنا الصالح من النصر والتمكين عبرة لملوك المسلمين وولاتهم فانهم ما احرزوا هذا النصر العظيم الا بالتمسك بالدين والعمل بكتاب ربهم وسنة نبيهم بامثال او امره واجتناب نواهيه والافعدوهم اقوى عدة واكثر عدة واشد قوة ومع ذلك قهروهم واذلوههم حتى صاروا تحت سيطرتهم وهذا اوضح برهان على ان التمسك بالدين والعمل بكتاب رب العالمين وما

شرعه رسول الله ﷺ مع امتثال ما امر الله به من اعداد القوة هو السبب الوحيد في
 النصر والتمكين والعز والغلبة وفي هذا رد على ما يروجه بعض الملحدين من المنافقين
 المفسدين من ان الدين هو الذي اوجب تأخر المسلمين نعوذ بالله من فساد التصور
 وانقلاب الحقائق ورين الذنوب وعمى القلوب فلو ان امراء المسلمين آمنوا بهذا حق
 الايمان وعملوا به لرأوا من النصر العظيم ما يبهر العقول ولاصبحوا سادة العالم
 وقادته ونالوا سعادة الدارين ولكنهم لم يفعلوا بل اضعوا او امر الله واعرضوا
 عنها فلا حول ولا قوة الا بالله . . فصل واما الاحاديث الواردة في الامر بقتال
 الكفار والمشركين فكثيرة جداً فروى البخارى من حديث ابي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا
 قالوها عصموا مني دمائهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وعن ابي هريرة
 رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ لما اعطى عليا الراية يوم خيبر قال يا رسول الله على
 ماذا اقاتل الناس قال قاتلهم على ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله
 فاذا فعلوا ذلك فقد عصموا منك دمائهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله رواه
 مسلم وعن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله ﷺ قال امرت ان اقاتل الناس
 حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة
 فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دمائهم واموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله
 متفق عليه وقال ابو داود في سننه (باب) على ما يقاتل المشركون ثم ساق بسنده عن
 ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
 لا اله الا الله فاذا قالوها منعوا مني دمائهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله تعالى
 وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا
 ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله وان يستقبلوا قبلتنا وان يأكلوا ذبيحتنا
 وان يصلوا صلاتنا فاذا فعلوا ذلك حرمت علينا دمائهم واموالهم الا بحقها لهم ما

للمسلمين وعليهم ما على المسلمين وفي رواية عنه قال قال رسول الله ﷺ امرت ان
 اقاتل المشركين قال الحافظ بن حجر وقد وردت الاحاديث زائدا بعضها على بعض
 ففي حديث ابي هريرة الاقتصار على قول لا اله الا الله وفي حديثه من وجه آخر عند
 مسلم حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وفي حديث ابن عمر ايقام
 الصلاة وايتاء الزكاة وفي حديث انس الماضي في ابواب القبلة فاذا صلوا واستقبلوا
 واكلموا ذبحتنا قال الطبري وغيره اما الاول فقله في حال قتاله لاهل الاوثان الذين
 لا يقرون بالتوحيد وأما الثاني فقله في حالة قتال اهل الكتاب الذين يعترفون
 بالتوحيد ويجحدون نبوته عموما او خصوصا وأما الثالث ففيه الاشارة الى ان من
 دخل في الاسلام وشهد بالتوحيد وبالنبوة ولم يعمل بالطاعات حكمهم ان يقتلوا حتى
 يذعنوا الى ذلك . وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ بعثت
 بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبدوا الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل
 رحمي وجعل الذلّة والصغار على من خالف أمري ومن تشبه بقوم فهو منهم رواه
 الامام احمد واشتهد به البخاري في صحيحه وقال بن رجب في الكلام على حديث
 ابن عمر هذا وقد جاء في بعض الكتب السالفة وصف النبي ﷺ وانه يبعث بالادب
 وهو السيف ووصى بعض احبار اليهود عند موته باتباعه وقال انه يسفك الدماء
 ويسبي الذراري والنساء فلا يمنعهم ذلك منه وقال سفيان بن عيينة ويروي عن علي
 رضي عنه ارسل محمد ﷺ باربعة اسياف سيف على المشركين من العرب حتى يسلّموا
 وسيف على المشركين من غيرهم حتى يسلّموا او يسترقوا او يفسادى بهم وسيف على
 اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية وسيف على اهل القبلة من اهل البغي ، والذي
 يظهر ان في القرآن اربعة سيوف سيف على المشركين حتى يسلّموا او يؤسروا فاما
 منّا بعد واما فداء وسيف على المنافقين وهو سيف الزنادقة وقد امر الله بجهادهم
 والاغلاظ عليهم في سورة براءة وسورة التحريم وفي سورة الاحزاب وسيف على

اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية وسيف على اهل البغي وهو المذكورة في سورة
 الحجرات ولم يسلم رسول الله ﷺ هذا السيف في حياته وانما سلمه علي رضي الله عنه
 في خلافته وكان يقول انا الذي علمت الناس قتال اهل القبلة وله ﷺ سيوف منها
 سيف على اهل الردة وهو الذي قال من بدل دينه فاقتلوه وقد سلمه ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه من بعده في خلافته على من ارتد من قبائل العرب ومنها سيف على
 المارقين وهم اهل البدع الخوارج وقد ثبت عنه الامر بقتلهم مع اختلاف العلماء
 في كفرهم وقد قاتلهم علي رضي الله عنه في خلافته مع قوله انهم ليسوا كفارا وقد
 روي عن النبي ﷺ امره بقتال المارقين والناكثين والقاسطين وقد احرق علي رضي
 الله عنه طائفة من الزنادقة وقد صوب ابن عباس قتلهم وانكر عليه تحريقهم بالنار
 فقال علي ويح ابن عباس انه لبخات عن الهنات . وفي بعثة ﷺ بالسيف مناسبة
 فان من اسمائه الضحوك القتال والمأحي ونبي الملحمة يعني انه ضحوك في وجه وليه
 قتال لهامة عدوه والقتال صيغة مبالغة قال بن القيم رحمه الله تعالى فاما نبي الملحمة فهو
 الذي بعث بجهد اعداء الله فلم يجاهد نبي وامته قط ما جاهد رسول الله ﷺ وامته
 والملاحم الكبار التي وقعت بين امته وبين الكفار لم يعهد مثلها قبله فان امته يقتلون
 الكفار في اقطار الارض على تعاقب الاعصار ووقعوا بهم من الملاحم ما لم تفعله
 امة سواهم واما اسمه المأحي فهو الذي يمحو الله به الكفر ولم يمح الكفر باحد من
 الخلق ما محي بالنبي ﷺ فانه بعث واهل الارض كلهم كفار الا بقايا من اهل
 الكتاب وهم ما بين عباد او ثان ويهود مغضوب عليهم ونصارى ضالين وصائبة
 دهرية لا يعرفون ربا ولا معادا وبين عباد كواكب وعباد نار وفلاسفة لا يعرفون
 شرايع الانبياء ولا يقرون بها فحى الله سبحانه برسوله ذلك حتى ظهر دين الله على
 كل دين وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار وسارت دعوته مسير الشمس في الاقطار .

وعن انس رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم
والسنتكم رواه ابو داود وثبت في الصحيح عن النبي ﷺ انه قال من مات ولم
يغزو ولم يحدث نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله ﷺ من مات ولم يغزو ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من نفاق
رواه ابو داود وقال عليه الصلاة والسلام لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا
استنفرتهم فانفروا وفي صحيح مسلم عن بريدة بن الحصيب رضي الله عنه قال كان
رسول الله ﷺ اذا بعث اميرا على سرية او جيش او صاه في خاصة نفسه بتقوي
الله وبمن معه من المسلمين خيرا ثم يقول اغزوا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من
كفر بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا الحديث ، وحديث بريدة
هذا يدل على ان النبي ﷺ كانت عادته بعث الجيوش والسرايا لقتال اهل الشرك
والكفر وغزوهم في بلادهم وان قتالهم لكفرهم بالله وشركهم وان الكفر هو
السبب والعلة في قتالهم لا مقاتلتهم ولهذا قال قاتلوا من كفر بالله ولم يقل قاتلوا من
من قاتلكم وفي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة عن نافع بن عتبة قال كنا مع
رسول الله ﷺ في غزوة فأتى النبي ﷺ قوم من قبل المغرب عليهم ثياب الصوف
فوافقوه عند اكمة فانهم لقيام ورسول الله ﷺ قاعد قال فقالت لي نفسي آتهم فقم
بينهم وبينه لا يغتالونه قال ثم لعله نجى معهم فقامت بينه وبينهم قال فحفظت منه
اربع كلمات اعدهن في يدي قال تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله ثم تغزون
فارس فيفتحها الله ثم تغزون الروم فيفتحها الله ثم تغزون الدجال فيفتحها الله وعن
عمران بن حصين قال قال رسول الله ﷺ لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق
ظاهرين على من ناواهم حتى يقاتل اخرهم المسيح الدجال رواه ابو داود وعن انس
رضي الله عنه ان رسول الله ﷺ قال والجهاد ماض منذ بعثني الله الى ان يقاتل اخر

امتي الدجال رواه ابو دواد وكان عليه السلام اذا بعث جيشا او سرية اوصى اميرهم بان
 يدعوا عدوه عند لقائه الى الاسلام قبل القتال كما امر معاذ حين بعثه الى اليمن
 وعليه حين بعثه لقتال اهل خيبر وروي عنه عليه السلام انه كان اذا بعث بعثا قال تألفوا
 الناس وتأمنوا بهم فلا تغيروا عليهم حتى تدعوهم فما على الارض من اهل بيت
 مدر ولا وبر الا تأتوني بهم مسلمين احب الي من ان تأتوني بنسائهم واولادهم
 وتقتلون رجالهم وروى الامام احمد عن تميم الداري رضي الله عنه قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول يبلغن هذا الامر ما بلغ الليل والنهار ولا يترك الله بيت مدر ولا وبر
 الا دخله هذا الدين يعز عزيزاً ويذل ذليلاً عزاء يعز الله به الاسلام وذلاً يذل به
 الكفر فكان تميم الداري يقول قد عرفت ذلك في اهل بيتي لقد اصاب من اسلم منهم
 الخير والشرف ولقد اصاب من كان كافراً منهم الذل الصغار والجزية وروى الامام
 احمد ايضاً عن سليم بن عامر قال سمعت المقدادي بن الاسود يقول سمعت رسول الله
 يقول لا يبقى على وجه الارض بيت مدر ولا وبر الا دخلته كلمة الاسلام
 يعز عزيزاً ويذل ذليلاً اما يعزهم الله فيجعلهم من اهلها واما يذلهم فيدينون لها وفي
 المسند ايضاً عن ابي حذيفة عن عدي بن حاتم سمعه يقول دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال يا عدي اسلم تسلم فقلت اني من اهل دين قال انا اعلم بدينك منك فقلت انت
 اعلم بديني مني قال نعم الست من الركوسية وانت تأكل مرباع قومك قلت بلى
 قال فان هذا لا يحل لك في دينك قال فلم يعد ان قالها فتواضعت لها قال اما اني اعلم
 ما الذي يمنعك من الاسلام تقول انما اتبعه ضعفة الناس ومن لا قوة له ولا قدر متهم
 العرب اتعرف الحيرة قلت قلت لم ارها وقد سمعت بها قال فوالذي نفسي بيده
 ليتمن الله هذا الامر حتى تخرج الظعينة من الحيرة حتى تطوف بالبيت من غير
 جوار احد ولتفتحن كنوز كسرى بن هرمز قلت كسرى بن هرمز قال نعم كسرى بن

هرمز وليبذلن المال حتى لا يقبله احد قال عدي فهذه الظعينة تخرج من الحيرة
 فتطوف بالبيت من غير جوار احد ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز
 والذي نفسي بيده لتكونن الثالثة لان رسول الله ﷺ قالها وذكر ابو القاسم صاعد
 بن احمد الاندلسي في طبقات الامم ان عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وضع ملك
 الاكسرة واحتوى على المدائن قاعدة عزم وطردهم عن العراق وما يتصل به الى
 بلاد خراسان ثم استأصل عثمان رضي الله عنه بقية ملكهم بقتل يزديجرد بن شهريار
 آخر ملوكهم في خلافته وذلك سنة اثنين وثلاثين من الهجرة وباد خلق منهم في
 الحروب الواقعة بينهم وبين المسلمين في يوم القادسية ويوم جلولاء ويوم نهاوند
 وغيرها واسلم منهم جماعة وبقيت بقيتهم على دين المجوسية الى الان اهل ذمة كذمة
 اليهود والنصارى بالعراق والاهواز وبلاد فارس واصبهان وخراسان وغيرها من
 مملكة الفرس قبل الاسلام . وذكر غيره ان المدائن لما افتتحت في خلافة عمر رضي
 الله عنه وكانت بها خزائن كسرى وذخائره فلما غلب عليها فر الى اصطخر فاخذت
 امواله ونفائس عدده واخذ له خمسة اسياف لم ير مثلها سيف كسرى ابرويز
 وسيف كسرى انوشروان وسيف النعمان بن المنذر الذي استلبه منه حين قتله
 وسيف خاقان ملك الترك وسيف هرقل صار الى كسرى ايام غلبته على الروم في
 المدة التي ذكرها الله تعالى في قوله (الم غلبت الروم في ادنى الارض) الاية ومن
 جملة ما وجد في خزائن كسرى تاجه واسوره قال ابو القاسم السهيلي وهذا التاج
 قد اتى به عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين استلب من يزديجرد بن شهريار تصير
 اليه من قبل جده انوشروان فلما اتى به عمر رضي الله عنه دعى سراقه ابن مالك
 المدلجسي فحلاه باسورة كسرى وجعل التاج على رأسه وقال له قل الحمد لله الذي نزع
 تاج كسرى ملك الاملاك من راسه ووضع في راس اعرابي من بني مدلب وذلك

بعز الاسلام وبركته لا بقوتنا وانما خص عمه سراقه بهذا لان رسول الله ﷺ كان
 قال له يا سراق كيف بك اذا وضع تاج كسرى على راسك واسورته في يديك او
 كما قال ﷺ . وكان ﷺ اذا غزى قوما لم يغز عليهم حتى يصبح فان سمع اذانا والا
 اغار عليهم وكان يوصي امراء جيوشه وسراياه ان سمعتم مؤذناً او رأيتم مسجدا
 فلا تقتلوا احدا وبعث عينية ابن حص الى قوم من بني العنبر فلم يسمع اذانا فاغار
 عليهم ثم ادعوا انهم قد اسلموا وقال لمعاذ انك قد تأتني قوماً من اهل الكتاب
 فاليكن اول ما تدعوهم اليه شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وبعث الى
 اهل عمان كتابا فيه من محمد النبي الى اهل عمان سلام عليكم اما بعد فاقرأوا بشهادة
 ان لا اله الا الله واني رسول الله وادوا الزكاة وخطوا المساجد والا غزوتكم خرجة
 البزار والطبراني وغيرهما فهذه الاحاديث التي ذكرناها وغيرها مما لم نذكره تدل
 على انه ﷺ كان يدعو الى شهادة ان لا اله الا الله التي هي كلمة الاسلام ومن قالها
 عصمت دمه وماله ويقاتل من ابي عن قبولها ويأمر جيوشه وسراياه بذلك وهذا امر
 مستفيض مدون في كتب السنة والسير والمغازي لا ينكره الا مكابر . . فصل
 واما اقوال أئمة السلف وقدة الخلف فقال الوزير ابو المظفر يحيى بن هبيرة في
 افصاحه واتفقوا يعني الائمة على ان الجهاد فرض على الكفاية اذا قام به قوم سقط
 عن باقيهم ولم يأتوا بتركه وانه يجب على اهل كل ثغر ان يقاتلوا من يليهم من
 الكفار فان عجزوا ساعدتهم من يليهم ويكون ذلك على الاقرب فالاقرب مما يلي
 ذلك الثغر واختار ابن جرير الطبري ان الجهاد فرض على كل واحد حتى يقوم
 به من فيه الكفاية فيسقط فرض ذلك حينئذ عن باقي المسلمين كالصلاة على الجنابة
 وغسل الموتى ودفنهم قال وعلى هذا عامة علماء المسلمين وهو الصواب عندنا لاجماع
 الحجة على ذلك وقال الامام ابو الحسن الاشعري في كتابه مقالات الاسلاميين

واختلاف المصلين ان من معتقد اهل السنة انهم يثبتون فرض الجهاد للمشركين منذ
 بعث الله نبيه ﷺ الى آخر عصاة تقتال الدجال وقال ابو القاسم الحزقي الحنبلي في
 مختصره والجهاد فرض على الكفاية اذا قام به قوم سقط عن الباقيين ثم قال ويقاتل اهل
 الكتاب والمجوس حتى يسلّموا او يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون ويقاتل من
 سواهم من الكفار حتى يسلّموا وقال ابو الحسن القدوري الحنفي في مختصره الجهاد
 فرض على الكفاية اذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقيين وان لم يقيم به احد
 اثم جميع الناس بتركه وقتال الكفار واجب وان لم يبدؤا وقال ابو اسحق الشيرازي
 الشافعي في المذهب والجهاد فرض والدليل قوله عز وجل كتب عليكم القتال وهو
 كره لكم وقوله وجاهدوا باموالكم وانفسكم وهو فرض على الكفاية اذا قام به من فيه
 الكفاية سقط الفرض عن الباقيين لقوله عز وجل لا يستوي القاعدون من المؤمنين الاية
 ولو كان فرضاً على الجميع لما فاضل بين من فعل ومن ترك ولانه وعد الجميع بالحسنى
 فدل على انه ليس بفرض على الجميع وقال أيضاً فان كانوا ممن لا يجوز اقرارهم على
 الكفر بالجزية قاتلهم الى ان يسلّموا لقوله ﷺ أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
 لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وان كانوا ممن يجوز
 اقرارهم على الكفر بالجزية قاتلهم الى ان يسلّموا او يبذلوا الجزية والدليل عليه قوله
 تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله
 ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم
 صاغرون وروى بريدة رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ اذا بعث اميراً على
 جيش او سرية قال اذا انت لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى احدى ثلاث
 خصال فايتهن ما اجابوك اليها فاقبل منهم وكف عنهم الى قوله وان ابوا فاستعن
 بالله وقاتلهم . وقال محمد بن زيد القيرواني المالكى في الرسالة والجهاد فريضة يحمله

بعض الناس عن بعض واحب اليانان لا يقاتل العدو حتي يدعو الى دين الله إلا ان يعاجلونا فاما ان يسلموا او يؤدوا الجزية والا قوتلوا وانما تقبل منهم الجزية اذا كانوا بحيث تنالهم احكامنا فاما ان بعدوا منا فلا تقبل منهم الجزية الا ان يرتحلوا الى بلادنا والا قوتلوا . وقال ابو محمد بن حزم الظاهري في كتاب المحل والجهاد فرض على المسلمين فاذا اقام به من يدفع العدو ويغزوهم في عقر دارهم ويحمي ثغور المسلمين سقط فرضه عن الباقيين والا فلا وقال ايضا في كتاب الاحكام في اصول الاحكام فان قالوا فما تقولون في الجهاد قلنا قد صح ان الجهاد فرض علينا بامر الله لنا ان نقاتل حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ويؤمن المشركون ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ويعطي اهل الكتاب الجزية وهم صاغرون فالقتال ثابت علينا ابدآ حتى يكون ما ذكرنا . وقال شيخ الاسلام ابو العباس احمد بن تيمية في كتاب السياسة الشرعية فكل من بلغته دعوة رسول الله ﷺ الى دين الله الذي بعثه به فلم يستجب له فانه يجب قتاله حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وكان الله لما بعث نبيه وامره بدعوة الخلق الى دينه لم يأذن له في قتل احد على ذلك ولا قتاله حتى هاجر الى المدينة فاذن له والمسلمين بقوله (أذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الى قوله والله عاقبة الامور ثم انه بعد ذلك اوجب عليهم القتال بقوله (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لاتعلمون) واكد الايجاب وعظم امر الجهاد في عامة السور المدنية وذم التاركين له ووصفهم بالنفاق ومرض القلوب فقال تعالى (قل ان كان اباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بامره

والله لا يهدي القوم الفاسقين) وقال تعالى (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون) وقال تعالى (فاذا انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رايت الذين في قلوبهم مرض ينظرون اليك نظر المعشي عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى ابصارهم) وقال ايضا في مسألة قتال التتار وقد اتفق علماء المسلمين على ان الطائفة الممتنعة اذا امتنعت عن بعض واجبات الاسلام المتواترة فانه يجب قتالها اذا تكلموا بالشهادتين وامتنعوا عن الصلاة والزكاة او صيام شهر رمضان وحج البيت العتيق او عن الحكم بينهم بالكتاب والسنة او عن تحريم الفواحش او الحمر او نكاح ذوات المحاوم او عن استحلال النفوس والاموال بغير حق او الربا او الميسر او الجهاد للكفار او عن ضرب الجزية على اهل الكتاب ونحو ذلك من شرائع الاسلام فانهم يقاتلون عليها حتي يكون الدين كله لله وهذا مما لا اعلم فيه خلافاً بين العلماء . فاذا كان لاختلاف بين علماء المسلمين في وجوب قتال من امتنع من بعض واجبات الاسلام الظاهرة المتواترة فكيف لا يقاتل من امتنع من الاسلام نفسه وكلام الشيخ هذا من جملة الادلة على تزوير هذه الرسالة عليه وقال ابن القيم رحمه الله تعالى في الهدى ان اول ما بعث الله عز وجل به نبيه ﷺ الدعوة اليه بغير قتال ولا جزية فاقام على ذلك بضع عشر سنة بمكة ثم اذن له في القتال لما هاجر من غير فرض له ثم امره بقتال من قاتله والكف عمن لم يقاتله ثم لما نزلت براءة سنة ثمان امره بقتال جميع من لم يسلم من العرب من قاتله او كف عن قتاله الا من عاهدوه ولم ينقض من عهده شيئاً فامرهم ان يفي له بعهدوه ولم يأمره بأخذ الجزية منهم ثم امره بقتال اهل الكتاب

كلهم حتي يسلموا او يعطوا الجزية فامثل امر ربه فقاتلهم فاسلم بعضهم واعطى بعض الجزية واستمر بعضهم على محاربتة . وقال الكمال بن الهمام الحنفي في الهداية وشرحها الجهاد فرض على الكفاية اذا قام به فريق من الناس سقط عن الباقيين اما الفرضية فلقلوه اقتلوا المشركين ولقلوه عليه الصلاة والسلام الجهاد ماض الى يوم القيامة و اراد به فرضاً باقياً وهو فرض على الكفاية لانه لما فرض لعينه اذ هو فساد في نفسه وانما فرض لاعزاز دين الله ودفع الشر عن العباد فاذا حصل المقصود بالبعض سقط عن الباقيين كصلاة الجنازة ورد السلام فان لم يقيم به احد اثم جميع الناس بتركه لان الوجوب على الكل ثم قال وقتال الكفار واجب وان لم يبدو لنا بالقتال للعمومات وقال في شرح العناية على الهداية وقتال الكفار الذين امتنعوا عن الاسلام واداء الجزية واجب وان لم يبدو لنا بالقتال للعمومات الواردة في ذلك كقوله تعالى (فاقتلوا المشركين وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة كتب عليكم القتال وغير ذلك وقال قاضي زاده في التكملة قوله وقتال الكفار الذين لم يسلموا وهم من مشركي العرب ولم يسلموا ولم يعطوا الجزية من غيرهم واجب وان لم يبدو لنا لأن الادلة الموجبة له لم تقيد الوجوب ببداءتهم وهذا معنى قوله للعمومات . . فصل : ثم قال واما قوله ويكون الدين لله وهذا يحصل اذا ظهرت كلمة الاسلام وكان حكم الله ورسوله غالباً فانه قد صار الدين لله ويدل على هذا إنا اذا قاتلنا اهل الكتاب فاننا نقاتلهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وهذا المقصود يحصل اذا او الجزية عن يد وكانوا صاغرين . . والجواب : ان كون الدين الله انما يحصل اذا اسلم الكافرون والمشركون وانقادوا لطاعة الله بامثال امره واجتناب نهيه والعمل بكتابه وما شرعه ورسوله ﷺ ولم يعبدوا معه غيره من الانداد والاوثنان ولا يكون حكم الله ورسوله غالباً الا بذلك فان هذا حكم الله فيهم والا قوتلوا على

ذلك لقوله تعالى وقتلوهم حتى لا تكون فتنة اي حتى لا يكون شرك ، وقتال اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية او يسلّموا لا يدل على ان لا نقاتل غيرهم من المشركين حتى يسلّموا او يقتلوا لمخالفة حكم المشركين لحكم اهل الكتاب فالمشركون يجب قتالهم حتى يسلّموا ولا يجوز اقرارهم على شركهم بجزية ولا غيرها ولا يكون الدين كله لله حتى يسلّموا او يقتلوا واما اهل الكتاب فانهم يقاتلون حتى يسلّموا او يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون وروى البلاذري في الفتوح باسناده عن بن شهاب الزهري قال نزلت في كفار قريش والعرب وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله وانزلت في اهل الكتاب قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرّمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون . فضرب الجزية عليهم يدل على ظهور الاسلام وعلوه وكونهم تحت سيطرته وقهره ملتزمين لاحكامه المفروضة عليهم التي يعتقدون تحريمها من قتل قاتلهم وقطع سارقهم ورجم زانيهم المحص وغير ذلك من الاحكام التي يقتضيها عقد الذمة والشروط المشروطة عليهم ولا يجوز اكرامهم على الدخول في الاسلام بخلاف المشركين فلا يقبل منهم الا الاسلام او القتل وقد ذكر شيخ الاسلام ابو العباس احمد بن تيمية رحمه الله تعالى في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة والاتباع الفرق بين قوله (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم وبين قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرّمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون » بانه في الاولى امر بقتل المشركين ولم يقل حتى يتوبوا بل قال فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم وهم لا يكونون

مشركين اذا تابوا فهذه الحال لم يتناولها اللفظ لتخرج بالغاية بل ذكرت جملة مستأنفة
 ليتبين انهم اذا فعلوا ذلك وجب تخليه سبيلهم وقال فاقتلوهم حيث وجدتموهم
 وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فامر بقتلهم واسرهم وحصرهم
 والعودة لهم على المرصد والنبي ﷺ قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان
 لا اله الا الله واني رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك فقد
 عصموا مني دمائهم واموالهم الا بحقها فقال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا
 ولفظ الناس يتناولهم بعد القول بخلاف لفظ المشركين والله تعالى قال في اهل
 الكتاب قاتلوهم حتى يعطوا الجزية فان كونهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
 ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق وكونهم من اهل الكتاب
 وصف ثابت بعد اعطاء الجزية كما كان ثابتا قبلها فلا بد من ذكر الغاية التي اليها
 يقاتلون والا لوجب قتالهم بعد اعطاء الجزية ولهذا امر هنا بالقتال ولم يأمر بالقتل
 مطلقا فان هؤلاء يطلب قتالهم حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فالمقصود
 قهرهم لا اعدامهم واما المشركون فامر بقتلهم مطلقا فدل على ان الشرك مقتض
 مطلقا سواء اعطوا الجزية او لم يعطوها وان المقصود اعدام الشرك بحسب الامكان
 وهذا مما يحتاج به على ان الجزية لا تؤخذ من المشركين . وقال في الصارم المسلول
 اقرار اهل الكتابين على دينهم بالنمة ملتزمين جريان احكام الله ورسوله عليهم
 لا ينافي اظهار الدين وعلو الكلمة . وهذا بخلاف المشركين فانه لا يجوز اقرارهم
 شركهم وكفرهم لأن ذلك ينافي ظهور الدين وعلو الكلمة . . فصل ثم قال وقول
 النبي ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله واني رسول الله فاذا
 فعلوا ذلك عصموا مني دمائهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله هو ذكر الغاية
 التي يباح قتالهم اليها بحيث اذا فعلوها حرم قتالهم والمعنى اني لم أؤمر بالقتال الا

الى هذه الغاية ليس المراد اني امرت ان اقاتل كل احد الى هذه الغاية فان هذا خلاف النص والاجماع فانه لم يفعل هذا قط بل كانت سيرته ان من سالمه لم يقاتله .. والجواب ان الحديث صريح واضح الدلالة لا يحتاج الى بيان وايضاح لانه من كلام افصح الناس وابلغهم واعرفهم بمعنى الكلام المؤيد من الله بالعصمة الذي لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى يخاطب به قوما فصحاء بلغاء بما يفهمونه من لغتهم المتعارفة بينهم وليسوا من العجم اللكن الذين لا يفهمون الالفاظ العربية وما تدل عليه من المعنى فقوله ﷺ امرت ان اقاتل الناس أي امرني ربي لانه لا آمر له سواء والامر يقتضي وجوب المأمور به ولفظة الناس بالالف واللام اسم جنس وهذا اللفظ في اصل الوضع من صيغ العموم قال صاحب الفتح ويجوز ان يكون من اللفظ العام الذي اريد به الخاص فيكون المراد بالناس المشركون ويدل على ذلك رواية النسائي بلفظ امرت ان اقاتل المشركين وقوله حتى يشهدوا ان لا اله الا الله واني رسول الله هذا بيان الغاية التي امر بقتال الناس اليها وبها تحصل عصمة الدماء والاموال ويكون الانسان مسلما فكل من امتنع من الاتيان بها فهو ﷺ مأثور بقتاله هذا مقتضى النص والاجماع وهذا لا ينفي جواز مهادة الكفار ومسلمتهم عند العجز عن قتالهم او المصلحة المرجوة بتأخير قتالهم كما لا ينفي ترك قتال اهل الكتاب والمجوس اذا ادوا الجزية والتزموا احكام الملة وترك قتال من لا قتال فيه ولا يدل على ان من عداهم من المشركين لا يقاتلون بل هو نص صريح في وجوب قتالهم وانما هذا المفترى ان يضرب النصوص بعضها ببعض تلبيسا منه عامله الله بما يستحقه امثاله من المفترين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا .. فصل : واما قوله وقد ادعى طائفة ان هذه الاية منسوخة يعني قوله (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم قال ابو الفرج اختلف العلماء هل هذه الاية منسوخة ام لا على قولين

احدهما انها منسوخة واختلف ارباب هذا القول في المنسوخ منها على قولين احدهما ان اولها هو قوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم قالوا وهذا يقتضي ان القتال مباح في حق من قاتل من الكفار ولا يباح في حق من لم يقاتل وهذا منسوخ بقوله واقتلوه حيث تقفتموهم الثاني ان المنسوخ منها ولا تعتدوا وهؤلاء في الاعداء قولان احدهما انه قتل من لم يقاتل الثاني انه ابتداء المشركين بالقتال وهذا منسوخ بآية السيف قال والقول الثاني انها محكمة ومعناها عند ارباب هذا القول وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم وهم الذين اعدوا انفسهم للقتال فاما من ليس بمعد نفسه للقتال كالرهبان والشيوخ والفتاة والزمني والمكافيف فان هؤلاء لا يقاتلون فهذا حكم باق غير منسوخ . . والجواب انه قد سبق ان ذكر هذه الاية في اول رسالة محتجاً بها على ان الكفار لا يجوز قتالهم ابتداء الا اذا قاتلونا وذكرنا كلام ائمة التفسير واهل العلم في ذلك وان منهم من قال كان هذا في اول الاسلام قبل فرض الجهاد وقاتل المشركين كافة فكان النبي ﷺ مأموراً بقتال من قاتله والكف عن كف عنه حتى نزلت براءة وفيها الامر بنبذ العهود المطلقة وقاتل المشركين كافة قاتلوا او لم يقاتلوا ونسخ حكم الكف عن من لم يقاتل ومنهم من قال بل ذلك امر من الله تعالى للمسلمين بقتال الكفار لم ينسخ امر عباده وبقاتل الذين يقاتلون وهم اهل القتال دون من ليس من اهل القتال كالنساء والصبيان والرهبان والشيخ الفاني والمقعد ونحوهم وان الاية محكمة لم تنسخ وقوله بان الاية تقتضي وجوب قتال من قاتل من الكفار ولا يباح في حق من لم يقاتل غير صحيح بل الاية تقتضي وجوب قتال من قاتل من الكفار لان قوله قاتلوا امر بالقتال والامر يقتضي وجوب المأمور به لا اباحته ولا يخفى ما بين الوجوب والاباحه من الفرق لان الاباحه الاذن في الشيء والمباح مالا يثاب على فعله ويعاقب على تركه فهو مستوى الطرفين واما الواجب

فهو ما يثاب على فعله ويعاقب على تركه مع القدرة وقتال الكفار واجب من واجبات الدين وفرض من فروضه الكفائية يأثم الناس بتركه مع القدرة وقوله بان معنى الذين يقاتلونكم الذين اعدوا انفسهم للقتال فهذا التفسير الذي ذكره في معنى الآية ذكره بن الجوزي في زاد المسير ولم اره لغيره من المفسرين والذي ذكروه ان المراد الذين هم من اهل القتال سواء قاتلوا او لم يقاتلوا وسواء اعدوا انفسهم للقتال او لم يعدوا دون من ليس من اهل القتال كالنساء والصبيان والرهبان ونحوهم وقوله وهذا قول جمهور العلماء وهو مذهب مالك واحمد بن حنبل وغيرهم غير صحيح فليس هذا قول جمهور العلماء بل ولا قول احد ممن يقتدي به وليس مذهبا لمالك واحمد ولا غيرهما من اهل العلم لان المذاهب انما تكون في المجتهدات لا في تفسير الآيات لأن التفسير لا يجوز الا بالسمع بعد ثبوته عن طريق النقل ولا يجوز لاحد ان يفسر شيئا من القرآن برأيه واجتهاده وهذا من اوضح الادلة على جهل هذا المفترى وتزويره لأن مثل هذا لا يخفى على شيخ الاسلام . . فصل : ثم قال وقوله واقتلوهم حيث تقتلهم لا يناقض ما تقدم بل من كان من المحاربين المقاتلين للمؤمنين فإنه يقتل حيث ثقف وليس من حكمه ان لا يقتل الا في حال قتاله بل متى كان من اهل القتال الذي يخيف المسلمين ومن شأنه ان يقاتل قتل قائما او قاعدا او نائما وهو يقتل اسيرا فقد قتل النبي ﷺ غير واحد من الاسرى مثل عقبة بن ابي معيط والنضر ابن الحارث وحكم سعد بن معاذ في بني قريضة لما نزلوا ان تقتل مقاتلتهم وتسبي ذراريهم فقتلهم كلهم وكانوا مئتين . . والجواب : ان قوله تعالى واقتلوهم حيث تقتلهم أمر من الله بقتل المشركين اذا ظفرنا بهم وهي عامة في قتال من قاتلنا منهم ومن لم يقاتلنا اذا كان من اهل القتال لانه لا خلاف ان قتل النساء والذراري محذور قد نهى عنه النبي ﷺ وعن قتل اهل الصوامع فان كان المراد بقوله وقاتلوا في سبيل الله

الذين يقاتلونكم الامر بقتال من قاتلنا دون من كف عنا منهم وقوله ولا تعتدوا نهياً عن قتال من لم يقاتلنا فهي منسوخة بقوله واقتلوهم حيث ثقفتموهم لايجاب به قتل من حظر قتله في الاية الاولى وهذا القول حكاية البغوي في تفسيره بصيغة التمرىض وان كان قوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم امر بقتال من كان فيه قتال من مقاتلة اهل الكفر وكان قوله ولا تعتدوا نهياً عن قتال من لم يكن فيه قتال من نساءهم وذرايهم ورهبانهم والشيوخ الفناء والزمنى فليست منسوخة وهذا اختيار ابن جرير وهو اصح القولين في الاية لان قوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم امر بمقدمات القتل والامر بمقدمات الشيء امر به ثم قال واقتلوهم حيث ثقفتموهم والضمير في قوله واقتلوهم عائد على الاسم الموصول في الاية الاولى فيكون هذا امراً بقتلهم وقتلهم وقوله بل من كان من المحاربين المقاتلين للمؤمنين فانه يقتل حيث ثقف وليس من حكمه ان الا يقتل الا في حال قتاله بل متى كان من اهل القتال الذي يخيف المسلمين ومن شأنه ان يقاتل قتل فهذه الشروط التي ذكرها لادليل عليها لان مقاتلتهم واخافتهم للمسلمين ليس شرطاً في وجوب قتالهم على الشرك والكفر ولا في اعتبارهم محاربين لان المحارب هو من ليس بينه وبين المسلمين عهد ولا ذمة ودار الحرب هي بلاد الكفر الذين لا عهد لهم ولا ذمة سواء قاتلوا المسلمين او لم يقاتلوهم وسواء اخافوا المسلمين او لم يخيفوهم فقتالهم واجب مع القدرة واما الاسير فلا يتعين قتله بل يخير فيه الامام بما يرى فيه المصلحة من القتل والاسترقاق والمن والمفاداة قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول اما قتل الاسير واسترقاقه فما اعلم فيه خلافاً لكن قد اختلف العلماء في المن عليه والمفاداة هل هو باق او منسوخ وقال بن كثير في تفسير قوله تعالى (فاما مناً بعد وإما فداء) قد ادعى بعض العلماء ان هذه الاية المخيرة بين مفاداة الاسير والمن عليه منسوخة بقوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم

فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم رواه العوفي عن بن عباس رضي الله عنهما وقال
 قتادة والضحاك والسدي وابن جريج وقال اخرون وهم الاكثر ليست منسوخة .
 وقال ابن القيم رحمه الله تعالى ثبت عن النبي ﷺ في الاسرى انه قتل بعضهم ومن
 على بعضهم وفادى بعضهم بمال وبعضهم باسرى المسلمين واسترق بعضهم ولكن
 المعروف انه لم يسترق رجلاً بالغاً فقتل يوم بدر من الاسرى عقبة ابن ابي معيط
 والنضر ابن الحارث وقتل من يهود جماعة من الاسرى كثيرين وفادى اسرى بدر
 باربعة الاف الى اربعمائة وقال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حياً ثم كلمني في
 هؤلاء لانتنى لاطلقتهم له وفدى رجلين من المسلمين برجل من المشركين وفدى رجلاً
 من المسلمين بأمرأة من السبي استوهبها من سلمة بن الاكوع ومن على ثمانية ابن اثال
 واطلق يوم فتح مكة جماعة من قريش وكان يقال لهم الطلقاء وهذه احكام لم ينسخ
 منها شيء ، بل يخير الامام فيها بحسب المصلحة واسترقاق من اهل الكتاب وغيرهم
 فسبايا او طاس وبني المصطلق لم يكونوا كتابيين وانما كانوا عبدة او ثان من العرب
 واسترق الصحابة من سبي بني حنيفة ولم يكونوا كتابيين قال بن عباس رضي الله
 عنهما خير رسول الله ﷺ في الاسرى بين الفداء والمن والقتل والاستعباد يفعل ما
 يشاء هذا هو الحق الذي لا قول سواه . وقال صاحب الفتح على قول ثمانية بن اثال
 ان تقتل ذادم الخ فاقره النبي ﷺ على ذلك ولم ينكر عليه التقسيم ثم من عليه
 بعد ذلك وكاد ذلك تقوية لقول الجمهور ان الامر في اسرى الكفرة من الرجال الى
 الامام يفعل ما هو الاخط للاسلام والمسلمين وقال الزهري ومجاهد وطائفة لا يجوز
 اخذ الفداء من اسارى الكفار اصلاً وعن الحسن وعطاء لا تقتل الاسارى بل
 يتخير بين المن والفداء وعن مالك يجوز المن بغير فداء وعن الحنفية لا يجوز المن
 اصلاً بفداء ولا غيره فيرد الاسير حربياً قال الطحاوي فظاهر الاية حجة للجمهور

وكذا حديث ابي هريرة في قصة ثمامة لكن في قصة ثمامة ذكر القتل وقال ابو بكر الرازي الحنفي احتج اصحابنا لكراهة فداء المشركين بالمال بقوله تعالى (لولا كتاب من الله سبق) الاية ولا حجة لهم لان ذلك كان قبل حل الغنيمة فإن فعله بعد اباحة الغنيمة فلا كراهة . وقال شيخ الاسلام في الصارم المسلول واعلم ان هنا معنى لا بد من التنبيه عليه وهو ان الاسير الحربي الاصل اذا اسلم فان اسلامه لا يزيل عنه حكم الاسر . واما حكم سعد في بني قريظة فلا يدل على انه يتعين قتل الاسير ولا ينفي كون الامام مخيراً فيه بما يرى فيه المصلحة من القتل او الاسترقاق او المفاداة او المن عليه لان حكمه فيهم لمن يخرج عن الحكم المشروع في الاسري لان قتل الاسير احد الاحكام الاربعة التي يخير فيها الامام فسعد لما حكمه النبي ﷺ فيهم رأى المصلحة في قتلهم ولو رأى المصلحة في استرقاقهم او مفادتهم او المن عليهم لكان نافذ الحكم وكان قد حكم فيهم بحكم الله الذي شرعه في الاسري وقوله فقتلهم كلهم وكانوا مئتين غير صحيح فلم يقتلهم كلهم بل قد اسلم منهم من اسلم قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول وقد جاء نفر منهم يعني بني قريظة مسلمين فعصموا دماءهم واموالهم منهم ثعلبة بن سعيد واسد بن سعيد واسد بن بن عبيد واساموا في الليلة التي نزل فيها بنو قريظة على حكم رسول الله ﷺ وكلام الشيخ هذا من جملة الادلة على تزوير هذه الرسالة عليه لمنافاة ما جاء فيها لما ذكره وليسوا بمئتين بل ذكر اصحاب السير انهم كانوا ما بين الستائة الى السبعماية والمكثر لهم يقول كانوا ما بين الثمانماية والتسعمماية وذكر شيخ الاسلام في الصارم المسلول ان النبي ﷺ لما سبى بني قريظة قتل مقاتلة واسترق الذرية الا امرأة واحدة كانت قد القت رحي من فوق الحصن على رجل من المسلمين فقتلها لذلك وذكر ابن القيم في الهدى ان الرجل سويدي بن الصامت فصل : واما قوله ثم ذكر حديث الصعب بن جثامة ان ﷺ سئل عن اهل الدار من

المشركين يبيتون فيصاب من نسائهم وصبيانهم فقال هم منهم . . والجواب ان ما تضمنه حديث الصعب هذا حق وهو حجة عليه لا له لانه يدل على مشروعية غزو المشركين وقصدهم في ديارهم واما كنهم وتبيتهم فيها ولو ادى ذلك الى قتل من معهم من النساء والصبيان ولم يصب من قال بجواز تعمد قتل النساء والصبيان آخذاً بظاهر حديث الصعب هذا زاعماً انه ناسخ لاحاديث النهي ولا من قال بانه منسوخ باحاديث النهي عن قتل النساء قال بن الجوزي قد صح عن رسول الله ﷺ انه نهى عن قتل النساء والولدان وقد روي الصعب بن جثامة انه سال رسول الله ﷺ عن اهل الدار من المشركين يبيتون فيصاب من نسائهم وذرايرهم فقال هم منهم وكان الزهري اذا حدث بهذا الحديث يقول هذا منسوخ وليس قوله بصحيح وانما النهي عن تعمد النساء والولدان بالقتل وحديث الصعب فيما لم يتعمد فلا تناقض . وما قاله هو الحق الذي ندين الله به لانه اذا امكن الجمع بين الحديثين لا يعاد الى النسخ واما قوله ﷺ هم منهم فقال صاحب الفتح أي في الحكم في تلك الحالة وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل المراد اذا لم يمكن الوصول الى الالباء الا بوطء الذرية فاذا اصابوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم . وكذا لو تترسوا بهم جاز رميهم ويقصد المقاتلة لان النبي ﷺ رمى اهل الطائف بالمنجنيق ومعهم النساء والصبيان ولان كف المسلمين عنهم يفضي الى تعطيل الجهاد لانهم متى علموا ذلك تترسوا بهم عند خوفهم فلو وقفت امرأة في صف الكفار او على حصنهم فشتت المسلمين او تكشف لهم جاز لهم رميها قصدا لما روى سعيد عن عكرمة قال لما حاصر رسول الله ﷺ اهل الطائف اشرفت امرأة فكشفت عن قبلها فقالت ها دونكم فارموها فرماها رجل من المسلمين فما اخطأ ذلك منها . . فصل : واما قوله فمن قال ان قوله وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم منسوخ بقوله واقتلوهم حيث ثقتموهم ان كان

ظن ان قوله الذين يقاتلونكم انهم لا يقاتلون الا حال قتالهم فقد غلط في فهم الآية
 فالذين قالوا هذا منسوخ بقوله واقتلوهم حيث ثقتموهم قد ارادوا ان قوله واقتلوهم
 بين معنى قوله الذين يقاتلونكم ونسخ ما يظن انهم لا يقاتلون الا حال المسايقة
 والجواب : انا قد ذكرنا فيما تقدم كلام اهل العلم ومن قال منهم بنسخها ومن نفى
 ذلك وليس فيما قالوه شيء مما ذكره ولم اقف عليه في كلام احد من اهل العلم كما انه
 مخالف لما هو مقرر في علم الاصول من ان النسخ انما يكون للاحكام الشرعية ومن
 شروط النسخ ان يكون الناسخ والمنسوخ شرعيين والظن ليس من الاحكام
 الشرعية التي يرد عليها النسخ ومن شروطه ايضا ان يكون الحكم الناسخ مناقضاً
 للحكم المنسوخ والامر هنا بخلاف ذلك لان قوله وقاتلوا في سبيل الله الذين
 يقاتلونكم امر بمقدمات القتل والامر بمقدمات الشيء امر به وقوله واقتلوهم حيث
 ثقتموهم امر بالقتل الامر بقتل امر بمقدماته فلا يصح نسخه لما هو من لوزمه
 ومقتضياته وقوله وهذا معنى صحيح غير مسلم بل معنى فاسد وكلام هو بكلام العوام
 اشبه منه بكلام اهل العلم ثم قال واما قول من قال ولا تعتدوا ومنسوخ فهذا ضعيف
 فان الاعتداء هو الظلم والله لا يبيح الظلم قط الا ان يراد بالنسخ كل عهد بين النبي
 ﷺ وبين احد من المشركين وكل عقد وكل مدة وقال البغوي نسخت الاعتداء
 المحرم . . والجواب : ان الاعتداء هو مجاوزة حدود الله واستحلال ما حرمه من
 قتل من حرم قتله من النساء والذراري ومن اعطى الجزية كما تقدم ذلك في كلام
 ابن جرير الطبري فاغنى عن اعادته وقد ذكر فيما تقدم عن ابي الفرج في الاعتداء
 قولين وهنا ذكر عنده في الاعتداء اربعة اقوال فزاد قولين عما ذكره اولا فان كانت
 الاقوال اربعة فقد ترك منها اولا قولين وان كانت قولين فقد زاد فيها اخيرا قولين
 من عنده وهذا يدل على انه لا لا يتحاشا من التصرف في كلام الغير بالزيادة او

النقص . . فصل : واما قوله ان آية السيف اسم جنس لكل اية فيها الامر
بالجهاد فهذا غير صحيح لان آية السيف اذا اطلقت انما يراد بها قوله تعالى في سورة
براءة (فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الاية قال
بن كثير في تفسيره هذه الاية هي آية السيف التي قال الضحاك بن مزاحم انها نسخت
كل اية فيها ذكر الاعراض والصبر على اذى الاعداء قال وقيل نسخ بها قريب من
سبعين اية . وهذا لا ينفي ان تسمى كل اية فيها الامر بالقتال اية سيف لكن اية
السيف اذا اطلقت في حق المشركين انما يراد بها آية براءة (فاذا انسلخ الاشهر
الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الاية كما ان اية السيف اذا اطلقت في
حق اهل الكتاب انما يراد بها قوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا
الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) وقوله وان أريد بآية السيف
قوله في براءة فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فتلك لا تناقض هذه فان
فان ذاك مطلق والمشارك له حال لا يجوز قتاله فيها مثل ان يكون له امان او عهد
كذلك اذا لم يكن من اهل القتال وهذه الاية خاصة مقيدة وتلك مطلقة لم يصرح
فيها بقتله فهذا الذي ذكره تلبيس وتضليل للافهام لا يروج الا على ضعفاء البصائر
لان كون المشارك له حال لا يجوز قتاله فيها كالمستأمن والمعاهد ومن ليس من اهل
القتال لا يكون حجة في ترك قتال من عدى هؤلاء من المشركين واهل الكفر
لان هؤلاء قد خصوا من عموم قوله تعالى فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين
بالادلة المخصصة كما خص من عمومها اهل الكتاب والمجوس اذا ادوا الجزية
والتزموا احكام الملة اما من عداهم فالاية على عمومها في حقه ولا يشترط التصريح
فيها بقتله لان العموم المخصص حجة فيما عدى المخصوص ولهذا تقتل من قاتل منهم

ومن نقض العهد ومن امتنع من اداء الجزية والتزام احكام الملة لزوال المانع من قتله . فصل : واما قوله وايضاً ففي السنن انس عن ان النبي ﷺ قال انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله ولا تقتلوا شيخاً فانياً ولا طفلاً ولا صغيراً ولا امرأة ولا تغلوا وضموا غنائمكم واصلحوا واحسنوا ان الله يحب المحسنين رواه ابو داود . . والجواب ان حديث انس هذا الذين ذكره رواه ابو داود في سننه مختصراً ورواه هو ايضاً ومسلم والنسائي باتم من هذا عن بريدة بن الحصيبي قال كان رسول الله ﷺ اذا بعث اميراً على سرية او جيش اوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيراً ثم يقول اغزوا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً وانما لم يذكر الروايات التامة لان فيها قاتلوا من كفر بالله وهذا يرد عليه قوله ان قتال الكفار سببه المقاتلة لا الكفر وهذه طريقة اهل الهوى يكتبون ما لهم ويكتُمون ما عليهم وحديث بريدة هذا يدل على ان النبي ﷺ كانت عاداته بعث الجيوش والسرايا لقتال الكافرين والمشركين وغزوهم في بلادهم من غير تقدم قتال منهم وان قتالهم لكفرهم وشركهم لا لمحاربتهم ولهذا قال قاتلوا من كفر بالله ولم يقل قاتلوا من قاتلكم وحاربوا من حاربكم فدل هذا على ان الكفر والشرك هو العلة والسبب في قتالهم فالحديث حجة عليه لا له . . فصل : واما قوله وايضاً فقلوه لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي وهذا نص عام انا لا نكره احداً على الدين فلو كان الكافر يقتل حتى يسلم لكان هذا اعظم الاكره على الدين . . والجواب ان قوله تعالى لا اكره في الدين خاصة باهل الكتاب ومن دان بدينهم كما يدل على هذا سبب نزولها وليس فيها دلالة على المنع من قتال المشركين عبدة الاوثان واكرههم على الاسلام قال الامام ابو جعفر محمد بن جرير الطبري في تفسير هذه الآية اختلف اهل

التأويل في معنى ذلك فقال بعضهم نزلت هذه الآية في قوم من الانصار او في رجل
 منهم كان لهم اولاد يهودونهم ونصروهم فلما جاء الاسلام ارادوا اكرامهم عليه
 فنهاهم الله عن ذلك حتى يكونوا هم يختارون الدخول في الاسلام ثم روى معنى
 ذلك عن بن عباس وسعيد بن جبير والشعبي والسدي وروى عن مجاهد والحسن
 ان اناساً من الانصار كانوا مسترضعين في بني النضير فلما اجلوا اراد اهلهم ان
 يلحقوهم بدينهم فنزلت وروى عن الشعبي ان المرأة من الانصار كانت تنذر ان عاش
 ولدها لتجعلنه في اهل الكتاب فلما جاء الاسلام قالت الانصار يا رسول الله الا
 نكره اولادنا الذين هم في يهود على الاسلام فانما جعلناهم فيها ونحن نرى أن اليهودية
 افضل الاديان فلما جاء الله بالاسلام افلا تكرههم على الاسلام فانزل الله تعالى
 (لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي) قال وكان فصل ما بين من اختار
 اليهود منهم وبين من اختار الاسلام اجلاء بني النضير فمن خرج مع بني النضير
 كان منهم ومن تركهم اختار الاسلام وروى زيد بن اسلم قال هذا منسوخ وقال
 آخرون بل معنى ذلك لا اكره لاهل الكتاب على الدين اذا بذلوا الجزية
 ولكنهم يقرون على دينهم وقالوا الآية في خاص من الكفار ولم ينسخ منها شيء
 ثم روي عن قتادة لا اكره في الدين قد تبين الرشد من الغي قال اكره عليه هذا
 الحمي من العرب لانهم كانوا امة امية ليس لهم كتاب يعرفونه فلم يقبل منهم غير
 الاسلام ولا يكره عليه اهل الكتاب اذا اقرؤا بالجزية او بالخراج ولم يفتنوا
 عن دينهم فيخلى عنهم وعنه ايضاً قال لا اكره في الدين هو هذا الحمي من العرب
 اكرهوا على الدين لم يقبل منهم الا القتل او الاسلام واهل الكتاب قبلت منهم
 الجزية ولم يقتلوا وروى عن الضحاك في قوله لا اكره في الدين قال امر رسول الله
 ﷺ ان يقاتل جزيرة العرب من اهل الاوثان فلم يقبل منهم الا لاله الا الله او

السيف ثم امر فيمن سواهم بان يقبل منهم الجزية فقال لا اكراه في الدين قد تبين
الرشد من الغي وروى عن قتادة في قوله لا اكراه في الدين قال كانت العرب ليس
لها دين فاكرهوا على الدين بالسيف قال ولا يكره اليهود والنصارى والمجوس اذا
اعطوا الجزية وقال بن ابي نجيح سمعت مجاهداً يقول للغلام له نصراني يا جرير اسلم
ثم قال هكذا كان يقال لهم وروى عن عباس لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من
الغي قال وذلك لما دخل الناس في الاسلام واعطى اهل الكتاب الجزية وروى عن
يعقوب بن عبد الرحمن الزهري قال سألت زيد بن اسلم عن قول الله تعالى لا اكراه
في الدين قال كان رسول الله ﷺ بمكة عشر سنين لا يكره احداً في الدين فابى
المشركون الا ان يقاتلوه فاستأذن الله في قتالهم فاذن له ثم قال ابو جعفر بن جرير
واولى هذه الاقوال بالصواب قول من قال نزلت هذه الاية في خاص من الناس وقال
عنى بقوله تعالى ذكره لا اكراه في الدين اهل الكتاب والمجوس وكل من جاء اقراره
على دينه المخالف دين الحق واخذ الجزية منه وانكروا ان يكون شيء منه
منسوخا وانما قلنا هذا القول اولى للاقوال في ذلك بالصواب لما قد دللنا عليه في
كتابنا اللطيف من البيان عن اصول الاحكام من ان الناسخ غير كائن ناسخاً الا
ما نفي حكم المنسوخ فلم يجز اجتماعهما فاما ما كان ظاهره العموم من الامر والنهي
وباطنه الخصوص فهو من الناسخ والمنسوخ بمعزل واذا كان ذلك كذلك وكان غير
مستحيل ان يقال لا اكراه لاحد ممن اخذت منه الجزية في الدين ولم يكن في الاية
دليل على ان تأويلها بخلاف ذلك وكان المسلمون جميعاً قد نقلوا عن نبيهم ﷺ انه
اكره على الاسلام قوماً فابى ان يقبل منهم الا الاسلام وحكم بقتلهم ان امتنعوا منه
وذلك كعبدة الاوثان من مشركي العرب وكالمرتد عن دينه دين الحق الى الكفر
ومن اشبههم كان بيناً بذلك ان معنى لا اكراه في الدين انما هو لا اكراه في الدين

لأحد من حل قبول الجزية منه بادائه الجزية ورضاه بحكم الاسلام ولا معنى لقول
ان الآية منسوخة بالحكم بالاذن بالمحاربة فان قال قائل فما انت قائل فيما روي عن بن
عباس وغيره انها نزلت في قوم من الانصار ارادوا ان يكرهوا اولادهم على
الاسلام قلنا ذلك غير مدفوعة صحته ولكن الآية قد نزلت في خاص من الناس
ويكون حكمها عاما في كل ما جانس المعنى الذي نزلت فيه فالذين انزلت فيهم
هذه الآية على ما ذكره ابن عباس وغيره انها كانوا قوماً دانوا بدين اهل التوراة
قبل ثبوت عقد الاسلام لهم فنهى الله تعالى ذكره عن اكراههم على الاسلام وانزل
بذلك آية يعم حكمها كل من كان في مثل معناهم ممن كان على دين من الاديان التي
يجوز اخذ الجزية من اهلها واقرارهم عليها على النحو الذي قلنا في ذلك ومعنى قوله
لا اكراه في الدين تعريفاً للدين الذي عني الله بقوله لا اكراه فيه وانه هو الاسلام
وقد يحتمل ان يكون ادخلنا عقيباً من الهاء المثوية في الدين فيكون معنى الكلام
حينئذ وهو العلي العظيم لا اكراه في دينه قد تبين الرشد من الغي وكان هذا القول
اشبه بتأويل الآية عندي انتهى كلامه رحمه الله وهو صريح في رد ما زعمه هذا المفتري
من ان قوله لا اكراه في الدين نص عام انا لانكره احداً على الدين وقال شيخ
الاسلام بن تيمية في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة والاتباع وقد كان في العرب
يهود بعد بعث المسيح كجماعة من اولاد الانصار ومع هذا انزل الله فيهم لا
اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فلم يكرههم النبي ﷺ على الاسلام
وجعل حكمهم حكم سائر اليهود . وقال ابو سليمان الخطابي واما قوله لا اكراه في
الدين فان حكم الآية مقصور على ما نزلت فيه من قصة اليهود واما اكراه الكافر على
دين الحق فواجب ولهذا قاتلناهم حتى يسلّموا او يؤدوا الجزية ويرضوا بحكم الدين
عليهم . وقال بن كثير في تفسيره هذه الآية وقد ذهب طائفة كثيرة من العلماء الى ان

هذه محمولة على اهل الكتاب ومن دخل في دينهم قبل النسخ والتبديل اذا بذلوا الجزية وقال اخرون بل هي منسوخة بآية القتال وانه يجب ان يدعى جميع الامم الى الدخول في الدين الحنيف دين الاسلام فان ابى احد منهم الدخول ولم ينقله او يبذل الجزية قوتل حتي يقتل وهذا معنى الاكراه قال تعالى استدعون الى قوم اولي بأس شديد تقاتلونهم او يسلمون وقال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اقتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين وفي الصحيح عجب ربك من قوم يقادون الى الجنة بالسلاسل يعني الاسارى الذين يقدم بهم بلاد الاسلام في الوثاق والاعلال والقيود والاكبال ثم بعد ذلك يسلمون وتصلح اعمالهم وسرائرهم فيكونون من اهل الجنة فاما الحديث الذي رواه الامام احمد حدثنا يحيى بن حميد عن انس ان رسول الله ﷺ قال لرجل اسلم قال اني اجدني كارها قال وان كنت كارها فانه ثلاثي صحيح ولكن ليس من هذا القبيل فانه لم يكرهه النبي ﷺ على الاسلام بل دعاه اليه فأخبره ان نفسه ليست قابلة له بل هي كارهة فقال له اسلم وان كنت كارهاً فان الله سيرزقك حسن النية والاخلاص . قلت وهذا الرجل الذي قاله النبي ﷺ اسلم ليس بممتنع بل مقدور عليه فهو في حكم الاسير فعرض عليه النبي ﷺ الاسلام رجاء ان ينقذه الله باسلامه من النار وقال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح وعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما فتح الشام صار اكثر اهل الشام وغيرهم مسلمين طوعاً لا كرهاً فان اكراه اهل الذمة على الاسلام غير جائز كما قال تعالى لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم قال ابو عبيدة في كتاب الاموال عن ابن الزبير قال كتب النبي ﷺ الى اهل اليمن انه من اسلم من يهودي او نصراني فانه من المؤمنين له ما لهم وعليه

ما عليهم ومن كان على يهودية او نصرانية فانه لا يفتن عنها وعليه الجزية . فانظر
 الى قوله ان اكراه اهل الذمة على الاسلام غير جائز واستدلالة على ذلك بأية لا اكراه
 في الدين وبما ذكر ابو عبيد في كتاب الاموال من كتابة النبي ﷺ الى اهل اليمن
 وقوله ومن كان على يهودية او نصرانية فانه لا يفتن عنها وعليه الجزية وقابل بين هذا
 وبين ما ذكره هذا المفتري من ان قوله تعالى لا اكراه في الدين نص عام انا لانكره
 احدا على الدين يتبين لك ان ما ذكره مخالف لما نص عليه الشيخ من ان عدم الاكراه
 خاص باهل الذمة يتضح ان هذه الرسالة مزورة عليه لمنافاتها لما ذكره وقال القاضي
 ابو بكر بن العربي قوله تعالى لا اكراه في الدين عموم في نفي اكراه الباطل فاما
 الاكراه بالحق فانه من الدين وهل تقتل الكافر الا على الدين قال ﷺ امرت
 ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وهو مأخوذ من قوله وقاتلوهم حتى لا
 تكون فتنة ويكون الدين لله وبهذا يستدل على ضعف قول من قال انها منسوخة
 فان قيل كيف جاز الاكراه بالدين على الحق والظاهر من حال المكروه انه لا يعتقد
 ما اظهره الجواب ان الله سبحانه بعث رسوله محمد ﷺ يدعو الخلق اليه ويوضح لهم
 السبيل ويبصرهم الدليل ويحتمل الاذية والهوان في طريق الدعوة والتبيين حتى
 قامت حجة الله واصطفى الله اوليائه وشرح صدورهم لقبول الحق فالتفت كتيبة
 الاسلام والتفت قلوب اهل الايمان ثم نقله من حال الاذية الى العصمة وعن الهوان
 الى العزة وجعل له انصاراً بالقوة وامره بالدعاء بالسيف اذا مضى من المدة ما تقوم
 به الحجة وكان من الانذار ما حصل به الاعذار جواب ثان وذلك انهم يؤخذون
 اولاً كرها فاذا ظهر الدين وحصل في جملة المسلمين وعمت الدعوة في العالمين حصلت
 بمشافتهم واقامة الطاعة منهم النية فقوي اعتقاده وصح في الدين وداده ان سبق له
 من الله التوفيق والا اخذنا بظاهره وحسابه على الله . وقال ابو بكر احمد بن علي

الرازي فان قال قائل فمشر كوا العرب الذين امر النبي ﷺ بقتالهم وان لا يقبل منهم
 الا اسلام او السيف قد كانوا مكرهين على الدين ومعلوم ان من دخل في الدين
 كرها فليس بمسلم فما وجه اكراههم عليه قيل انما اكرهوا على اظهار الاسلام لا على
 اعتقاده لان الاعتقاد لا يصح منا الا كراه عليه ولذا قال النبي ﷺ امرت ان اقاتل
 الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها
 وحسابهم على الله فاخبر ﷺ ان القتال انما هو على اظهار الاسلام واما الاعتقادات
 فكانت موكولة الى الله تعالى ولم يقتصر بهم النبي ﷺ على القتال دون اقامة الحجة
 والبرهان في صحة نبوته فكانت الدلائل منصوبة للاعتقاد واظهار الاسلام معالان
 تلك الدلائل من حيث الزمتهم اعتقاد الاسلام فقد اقتضت منه اظهاره والقتال
 لاظهار الاسلام وكان في ذلك اعظم المصالح منها انه اذا اظهر الاسلام وان كان غير
 معتقده فان مجالسته للمسلمين وسماحه القرآن ومشاهدته لدلائل الرسول ﷺ مع
 ترادفها عليه تدعوه الى الاسلام وتوضح عنده فساد اعتقاده ومنها ان يعلم الله ان في
 نسلهم من يؤمن ويعتقد التوحيد فلم يجز ان يقولوا مع العلم بانه سيكون في اولادهم
 من يعتقد الايمان . . فصل : واما قوله وقال جمهور السلف والخلف على انها ليست
 مخصوصة ولا منسوخة بل يقولون انا لا نكره احدا على الاسلام وانما نقاتل من
 حاربنا الخ . . والجواب انا قد ذكرنا فيما تقدم ما نقله بن جرير عن ائمة السلف
 في معنى الآية وان عدم الاكراه خاص بمن حل قبول الجزية منه بادائه الجزية
 والتزامه لاحكام الاسلام وما ذكره شيخ الاسلام من ان اكراه اهل الذمة على
 الاسلام غير جائز واستدلالة على ذلك بالاية وبما رواه ابو عبيد في كتاب الاموال
 عن ابن الزبير ان النبي ﷺ كتب لاهل اليمن بأن من كان على يهودية او نصرانية
 فانه لا يفتن عنها وعليه الجزية واما القول بنسخها فهذا يروى عن ابن زيد وقد رد

هذا القول ابن جرير وامامنا نسبه الى جمهور السلف من انهم يقولون اننا لا نكره احداً على الاسلام وانما نقاتل من حاربنا فهذا مما يقطع بكذبه عليهم لوجود الاول ان هذا دعوى مجردة لا مستند لها بل تحكم منه وهذا لا يعجز عنها حد لاسيما امثاله من المفترين. الثاني ان الله تعالى قد امرنا في البراءة وهي من اخر ما نزل من القرآن بقتل المشركين فقال تعالى (فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم فعلق تخلية سبيلهم على التوبة من الشرك والاقلاع عنه واعتناق الاسلام والتزام احكامه من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وصح عن النبي ﷺ انه قال أمرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وامولهم الا بحقها وحسابهم على الله. الثالث انه قد روي عن ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والشعي والحسن البصري وغيرهم ان سبب نزول قوله لا اكره في الدين ابناء الانصار الذين تهودوا او تنصروا قبل الاسلام فأراد اباؤهم اكراههم على الاسلام فنزلت الاكره في الدين فدل هذا على ان الآية خاصة باهل الكتاب ومن دان بدينهم ومن في معنهم كالمجوس فان قيل ان قصر عمومات القرآن على اسباب نزولها لا يصح قلنا لم تقصر عليه بل هي على عمومها في الشخص الذي نزلت فيه ومن كان حاله كحالها لأن سبب نزولها في ابناء الانصار الذين تهودوا او تنصروا والحكم عام في عدم اكره اهل الكتاب من اليهود والنصارى على الاسلام اذا ادوا الجزية والتزموا احكام الملة وليس فيها حجة على ترك قتال من عداهم من المشركين حتى يسلموا وقوله فالذين نقاتلهم لحرابهم متى اتوا الجزية وهم صاغرون لم يعجز قتالهم اذ كانوا اهل كتاب او مجوساً باتفاق العلماء وجوابه ان حرابتهم ليست شرطاً في وجوب قتالهم بل نقاتلهم وان لم يحاربوا فاذا كانوا اهل كتاب او مجوساً

فادوا الجزية عن يد وهم صاغرون وجب الكف عنهم وان كانوا من المشركين عبدة الاوثان وجب قتالهم حتى يسلوا او يقتلوا . . فصل : واما قوله وان كانوا من مشركي الترك والهند ونحوهم فاكثر العلماء لا يجيزون قتالهم حينئذ وهذا مذهب مالك وابي حنيفة والاوزاعي واحمد بن حنبل في احدي الروايتين عنه وهي المنصوصة عنه صريحاً والاخرى هي ما ذكره الحزقي وغيره . . والجواب : ان ترك قتال من عدى اهل الكتاب والمجوس على الاسلام مبني على القول بقبول الجزية منهم وعدمه قال الوزير ابو المظفر بن هبيرة في افصاحه واختلفوا يعني الائمة فيمن لا كتاب له ولا شبهه كتاب كعبدة الاوثان من العرب والعجم هل تؤخذ منهم الجزية ام لا فقال ابو حنيفة لا تقبل الا من العجم منهم دون العرب وقال مالك تؤخذ من كل كافر عربياً كان او عجمياً الا من مشركي قريش خاصة وقال الشافعي واحمد في اظهر الروايتين لا تقبل الجزية من عبدة الاوثان على الاطلاق عربيهم وعجميهم والرواية الاخرى عن احمد كمذهب ابي حنيفة في اعتبار الاخذ من العجم خاصة . فتبين من هذا ان اظهر الروايتين عن احمد والتي هي المذهب عند الاصحاب ان الجزية لا تقبل من عبدة الاوثان على الاطلاق عربيهم وعجميهم ومن لا تقبل منه الجزية لا يقبل منه الا الاسلام او السيف وهذه الرواية عن احمد هي التي تشهد لها نصوص الكتاب والسنة لان الله تعالى امر بقتال المشركين ولم يجعل لترك قتالهم غاية الا ترك الشرك واعتناق الاسلام والتزام شرايعه وقال النبي ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وفي رواية البخاري عن انس امرت ان اقاتل الناس يعني المشركين ولم ينقل عن النبي ﷺ انه دعى احد منهم الى بذل الجزية وآية الجزية مقيدة باهل الكتاب اما الرواية التي ذكرها عن احمد فهي رواية مرجوحة ولهذا لم يذكرها الحزقي في مختصرة

فترك الرواية التي تشهد لها نصوص الكتاب والسنة وتعلق بالرواية المرجوحة وهذه الرواية ذكر بن مفلح في فروعه عن ابي الوفا علي بن عقيل انه قال في فنونه لم اجد اصحابناذكروا ان الوثني يقر بجزية ولكن وجدت رواية عن احمد بخط الشيخ ابي سعيد البرداني انهم يقرون بالجزية فيعطي هذا انهم يقرون على ما هم عليه من عمل اصنام يعبدونها في بيوتهم سرا ولم يسمع بذلك في سيرة من السير اصلا لاسيرة السلف ولا من بعدهم ومعاذ الله اذا قلنا بتركهم ان نمنكهم من عمل صنم او عبادته ولا اعرف لهذه الرواية دليلا اصلا . وقال شيخ الاسلام في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة والاتباع من اخذ الجزية من الجميع او سوى بين المجوس واهل الكتاب فقد خالف ظاهر الكتاب والسنة وقد امر الله بقتال المشركين في آيات كثيرة ولم يقل في شيء منها حتى يعطوا الجزية وخبر بريدة فيه واذا حاصرت اهل حصن ولا حصون للمشركين ولم يدع النبي ﷺ احدا منهم اليها وقد نزلت الجزية سنة تسع عام تبوك في آخر مغازيه وقد قيدها باهل الكتاب واما قوله وقول من قال ان هذه كانت قبل الامر بالقتال يحتاج الى بيان ذلك ثم الى بيان ان الامر بالقتال يوجب نسخها وكلاهما منتف وقد عرف ان هذا غلط فان سورة البقرة مدنية كلها وفيها غير آية تأمر بالجهاد وفيها كتب عليكم القتال فكيف يقال انها قبل الامر بالقتال الخ . . والجواب : ان القول بنسخ آية لا اكراه في الدين قد ذكره بن جرير في تفسيره عن بن زيد ونقله البغوي في تفسيره عن عن بن مسعود رضي الله عنه ووجهه ظاهر لأن النبي ﷺ اول ما هاجر كان مأمورا بقتال من قاتله والكف عن كف عنه فلم يكن يكره احدا على الاسلام حتى نزلت براءة وهي من آخر ما نزل وفيها آية السيف التي نسخت الايات التي فيها الاعراض والصفح عن المشركين والامر بقتالهم حتى يسلموا ولكن هذه الآية ليست من هذا القبيل لانها نزلت في

خاص من الناس كما تقدم بيان ذلك في كلام ابن جرير وغيره وحكمها عام لمن كان حاله كحالته وقال شيخ الاسلام في الصارم المسلول الايات اللواتي نزلن على الاسباب ليس بين الناس خلاف نعلمه انها تعم الشخص الذي نزلت بسببه ومن كان حاله كحالته ولكن اذا كان اللفظ اعم من ذلك السبب فقد قيل انه يقتصر على سببه والذي عليه جماهير الناس انه يجب الاخذ بعموم القول مالم يقيم دليل يوجب القصر على السبب . . فصل : واما قوله والمملوك المسترق لا يكره على الاسلام بالاتفاق والجواب : ان الاسير من الكفار اذا كان ممن يخشى ضرره ولا تؤمن غائلته وجب قتله كفا لشره ودفعه لاذاه وان كان ممن يرجى اسلامه ولم يخش منه فهو غنيمة للمسلمين وفي قتله تفويت لماليته والشرع ينهى عن اضاعته المال ولا يجبر على الاسلام . . فصل : واما قوله واذا لم يجز اقرار المشركين بالجزية ففي جواز استرقاقهم قولان هما روايتان عن احمد . . والجواب : ان الاسرى يخير فيهم الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق وفي استرقاق من لا كتاب له ولا شبهة كتاب من الاسرى كعبدة الاوثان خلاف قال الوزير ابو المظفر بن هبيرة في افصاحه ان الائمة اختلفوا في استرقاق من لا كتاب له ولا شبهة كتاب كعبدة الاوثان ومن عبدا ما استحسن فقال ابو حنيفة يجوز استرقاق العجم من عبدة الاوثان دون العرب وقال الشافعي واحمد في احدي الروايتين يجوز ذلك وسواء في ذلك العجم والعرب وقال مالك يجوز استرقاقهم على الاطلاق الا قريشاً خاصه وعن احمد رواية لا يجوز استرقاقهم على الاطلاق . والذي تقتضيه الادلة جواز استرقاق الاسرى لا فرق في ذلك بين اهل الكتاب وعبدة الاوثان ولا بين العرب والعجم لان سبايا او طاس وبني المصطلق لم يكونوا كتابيين وانما كانوا عبدة اوثان من العرب ولان الصحابة استرقوا من بني حنيفة ولم يكونوا كتابيين قال ابن عباس

رضي الله عنهما خير رسول الله ﷺ في الاسرى بين الفداء والمن والقتل والاستعباد
 يفعل ما يشاء قال بن القيم رحمه الله هذا هو الحق الذي لا قول سواه . . فصل : واما
 قوله وقد كان النبي ﷺ والمؤمنون يأسرون الرجال والنساء من المشركين
 ولا يكرهونهم على الاسلام بل قد اسر النبي ﷺ ثمانية بن اثال وهو مشرك ثم من
 عليه ولم يكرهه على الاسلام حتى اسلم من تلقاء نفسه وكذلك من على بعض اسرى
 بدر واما سبي المشركات فكان كثيراً ولم يكره امرأة على الاسلام فلم يكره على
 الاسلام رجلاً ولا امرأة . . والجواب : ان ما ذكره حجة عليه لانه لا نال من مقاتل
 المشركين ولم يقتل من قتلنا منهم ونأسر من اسرنا الا لامتناعهم من قبول الاسلام
 والنساء لسن من جملة الاسرى كما ذكره بل من السبي الا اذا كان هن مشاركة في
 القتال فلو اسلم الاسرى لم يؤسروا اما بعد اسرهم وكونهم في قبضة المسلمين وتحت
 قهرهم فمن اسلم منهم من الرجال البالغين صار رقيقاً في الحال وحرم قتله لقول النبي ﷺ
 لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه
 المفارق للجماعة وقيل يحرم قتله ويتخير فيه الامام بين المن والفداء والاسترقاق
 لانه اذا جاز ذلك في حال كفره ففي حال اسلامه اولى ما اذا لم يساموا فدمائهم
 مباحة لعدم ما يعصمها والامام مخير فيهم بما يرى فيه المصلحة مما ينقطع به ضررهم
 عن المسلمين من القتل والاسترقاق والمن والفداء فمن كان منهم ذا قوة ونكاية في
 المسلمين واذى وبقاؤه ضرر عليهم فهذا قتله اصلح كما قتل النبي ﷺ عقبة ابن ابي
 معيط والنضر ابن الحارث من اسارى بدر ومن قتل يوم فتح مكة كعبد العزى
 بن خطل والحويرث ابن نقيد ومقيس ابن صبابه وغيرهم ممن هو شديد الازى
 للمسلمين ومن كان ضعيفاً لا يخشى منه وله مال ففداه اصلح كما فادى النبي ﷺ
 بعقيل ومن لم يقتل من اسارى بدر ، ومن كان منهم حسن الرأي في المسلمين ويرجى

اسلامه بالمن عليه او معونته للمسلمين فالمن عليه اصلح ومن هذا القبيل المن على ثأمة ابن اثال ، وكان النبي ﷺ قد بعث خيلا قبل نجد فجاءت بثأمة بن اثال سيد بني حنيفة فربطه رسول الله ﷺ الى سارية من سواري المسجد ومر به فقال ما عندك يا ثأمة فقال يا محمد ان تقتل تقتل ذا دم وان تنعم تنعم على شاكروا ان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه ثم مر به مرة اخرى فقال له مثل ذلك فرد عليه كما رد عليه اولاً ثم مر به ثالثة فقال اطلقوا ثأمة فاطلقوه فذهب الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم جاء فاسلم وقال والله ما كان على وجه الارض وجه ابغض الي من وجهك فقد اصبح وجهك احب الوجوه الي والله ما كان على وجه الارض دين ابغض الي من دينك فقد اصبح دينك احب الاديان الي وان خيلك اخذتني وانا اريد العمرة فبشره رسول الله ﷺ وامره ان يعتمر فلما قدم على قريش قالوا صبوت يا ثأمة قال لا والله ولكني اسلمت مع محمد ﷺ ولا والله ما ياتيكم من اليامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله ﷺ وكانت اليامة ريف مكة فانصرف الى بلده ومنع الحمل الى مكة حتى جهدت قريش وكتبوا الى رسول الله ﷺ يسألونه بارحامهم ان يكتب الى ثأمة يخلي اليهم حمل الطعام ففعل رسول الله ﷺ ، واما النساء المشركات اذا سبين فلا يجوز اجبارهن على الاسلام ولا قتلن لأنهن لسن من اهل القتال وكذلك الصبيان لنهي النبي ﷺ عن ذلك لانهم مال وخول للمسلمين ولهذا لو قتل انسان منهم صبيا او امرأة عوقب وغرم ثمنه غنيمة للمسلمين . .

فصل . واما قوله ثم ذكر فتح مكة وانه ﷺ من عليهم ولم يكرهم على الاسلام بل اطلقهم بعد القدرة عليهم ولهذا سموا الطلقاء ، وهم مسامة الفتح والطليق خلاف الاسير فعلم انهم كانوا مأسورين معه وانه اطلقهم كما يطلق الاسير ولم يكرهم على الاسلام بل بقي معهم صفوان ابن امية وغيره مشركين حتى شهدوا معه حيننا

ولم يكرههم حتى اسلموا من تلقاء انفسهم فاي شيء ابلغ في انه اكره احداً على الاسلام من هذا . . . والجواب : ان مسألة الطلقاء لا حجة له فيها على ان الكفار لا يقاتلون على الاسلام وحاصل ما ذكره المؤرخون واصحاب السير والمغازي ان قريشاً لما نقضت العهد الذي بينها وبين رسول الله ﷺ بمساعدتهم بني بكر حلفائهم على خزاعة حلفاء رسول الله ﷺ لم يبق لهم ما يمنع من قتالهم فغزاهم رسول الله ﷺ فلما نزل من الظهر ابان يريد مكة قال العباس يارسول الله ابعثني الى اهل مكة ادعهم الى الاسلام فلما بعثه قال اي قوم اسلموا تسلموا اتيتهم واستبنيطهم باشب بازل هذا خالد باسفل مكة وهذا الزبير باعلاها وهذا رسول الله صلعم في المهاجرين والانصار فقالوا لا يدخلها محمد الا عنوة فقاتلهم خالد وكان اول من امره رسول الله صلعم بالدخول فقتل اربعة وعشرين رجلاً من قريش واربعة نفر من هذيل ويقاتل قتل يومئذ ثلاثة وعشرين رجلاً من قريش وانهزم الباقون واعتصموا برؤوس الجبال وكانت قريش قد وبشت اوباشا وتجمع سفائهم مع صفوان ابن امية وعكرمة ابن جهل وسهيل بن عمرو بالخنندق لمقاتلة رسول الله صلعم فقال النبي صلعم لابي هريرة اهتف لي بالانصار ولا يأتيني الا انصاري قال ابو هريرة فهتفت بهم فجاءوا واطافوا برسول الله صلعم فقال ترون اتى اوباش قريش واتباعهم ثم قال بيديه على احدهما على الاخرى احصدهم حصداً حتى توافوني بالصفافما عرض لهم احد الا اناموه وكان حماس بن قيس اخو بني بكر يعد سلاحاً قبل دخول رسول الله صلعم فقالت امرأته لماذا تعد ما ارى قال لمحمد واصحابه قالت والله لا يقوم لمحمد واصحابه شيء قال والله اني ارجوا ان اخدمك بعضهم ثم قال : ان يقبلوا اليوم بمالي عله هذا سلاح كامل واله وذو غرارين سريع السله

فلما لقيهم المسلمون ناوشوهم شيئاً ، من القتال ثم انهزموا وانهزم حماس حتى دخل

بيته فقال لا مرأته اغلقي علي بابي فقالت :

واين ما كنت تقول - فقال :	انك لو شهدت يوم الخندمة
اذ فر صفوان وفر عكرمة	واستقبلتنا بالسيوف المسلمة
يقطعن كل ساعد وجمجمة	ضرباً فلا تسمع الا غممة
لهم نهيت خلفنا وهممة	لم تنطقي في اللوم ادنى كلمة

فجاء ابو سفيان فقال يا رسول الله ابيدت خفراء قريش لا قريش بعد اليوم فقال
عليه السلام من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن اغلق بابيه فهو آمن ومن القى السلاح
فهو آمن وقال لا يجهزن على جريح ولا يتبعن مدبر ولا يقتلن اسير واقبل الناس
الى دار ابي سفيان واغلقوا ابوابها ووضعوا اسلحتهم واسلم منهم خلق كثير خوفاً
من السيف فلما تم الفتح وقتل من قتل واسلم من اسلم وفر من لم يسلم ركزت راية
رسول الله ﷺ بالحجون عند مسجد الفتح ثم نهض رسول الله ﷺ والمهاجرون
والانصار بين يديه وخلفه وحوله حتى دخل المسجد فاقبل الى الحجر الاسود فاستامه
ثم طاف بالبيت وفي يده قوس وحول البيت وعليه ثلاثماية وستون صنماً فجعل
يطعنهم بالقوس ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً جاء الحق وما
يبدأ الباطل وما يعيد والاصنام تتساقط على وجوهها وكان طوافه على راحلته ولم
يكن محرماً فلما اكمل طوافه دعا عثمان ابن طلحة فاخذ منه مفتاح الكعبة فأمر بها
ففتحت فدخلها فرأى فيها الصور ورأى فيها صورة ابراهيم واسماعيل يستقسمان
بالازلام فقال قاتلهم الله والله ان استقسما بها قط ورأى في الكعبة حمامة من
عيدان فكسرها بيده وامر بالصور فمحيتم ثم اغلق عليه الباب وعلى اسامة بلال
فاستقبل الجدار الذي يقابل الباب حتى اذا كان بينه وبينه قدر ثلاثة اذرع وقف
وصلى هناك ثم دار في البيت وكبر في نواحيه ووحده الله ثم فتح الباب وقريش قد
ملئت المسجد صفوفاً ينتظرون ماذا يصنع فاخذ بعضادتي الباب وهم تحته فقال

لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده
 الا كل مأثرة او مال او دم فهو تحت قدمي هاتين الا سدانة البيت وسقاية الحاج الا
 وقتل الخطا شبه العمد السوط والعصافيه الدية بغلظة مائة من الابل اربعون منها
 في بطونها اولادها يامعشر قريش ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظمها
 بالاباء الناس بنو آدم وادم من تراب ثم تلى هذه الآ (يا ايها الناس انا خلقناكم من
 ذكر وانثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله
 عليم خبير) يامعشر قريش ما ترون اني فاعل بكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ
 كريم وقد قدرت قال فاني اقول لكم كما قال يوسف لاختوته لا تثريب عليكم اليوم
 اذهبوا فانتم الطلقاء قال بن كثير فاطلق من اسلم منهم بعد القدرة والغلبة عليهم
 فسموا الطلقاء وكانوا قريباً من الفين ومن استمر على كفره وفر من رسول الله ﷺ
 بعث اليه بالامان والتسيير في الارض اربعة اشهر يذهب حيث شاء ومنهم صفوان
 ابن امية وعكرمة بن ابي امية وعكرمة بن ابي جهل وغيرهما ثم هداهم الله بعد
 ذلك الى الاسلام . فاسلام الطلقاء انما كان خوفاً من السيف قبل المن عليهم
 اضطراراً لا اختياراً والمن عليهم انما حصل بعد ان اسلموا لانهم بعد الاستيلاء
 عليهم صاروا اسرى والاسير اذا اسلم حرم قتله وخير فيه الامام بين المن والفداء
 والاسترقاق فمن عليهم واطلقهم فلم يأخذ منهم فداء ولم يسترقهم واما من فرو لم
 يسلم كصفوان بن امية وعكرمة بن ابي جهل وغيرهما فأجلهم رسول الله ﷺ
 اربعة اشهر من يوم الفتح ليختاروا ما شاؤوا اما ان يسلموا واما ان يذهبوا الى اي
 بلاد شاءوا وفي تلك المدة قدم صفوان وشهد مع النبي ﷺ حينما مشركاً لان
 الفتح كان لثلاث عشرة خلت من رمضان سنة ثمان وحنين كانت في اليوم العاشر من
 شوال تلك السنة فصفوان ليس من الطلقاء مسلمة الفتح الذين من عليهم بل من

الذين فروا فاجلهم استجلا بالهم وتأليفاً فذكره له مع الطلقاء تلبيس وفي المدونة عن محمد بن شهاب الزهري ان صفوان هرب من الاسلام فركب البحر فبعث اليه رسول الله ﷺ ابن عمه وهب ابن عمير بن خلف برداء رسول الله ﷺ اماناً لصفوان فدعاه رسول الله ﷺ الى ان يقدم عليه فان احب ان يسلم اسلم والا سيره شهرين فادركه وقد ركب البحر فصاح به ابا وهب فقال ما عندك ماذا تريد قال هذا رداء رسول الله صلعم اماناً لك تأتي فتقيم شهرين فان رضيت امر اقبلته وإلا رجعت الى مأمنك فلما قدم صفوان على رسول الله صلعم بردائه وهو بالابطح بمكة ناداه على رؤوس الناس وهو على فرسه راكب فسلم ثم قال يا محمد ان هذا وهب بن عمر اتاني بردائك فزعم انك تدعوني الى القدوم عليك ان رضيت امر اقبلته وإلا سيرتني شهرين فقال له رسول الله صلعم لا بل لك تسير اربعة اشهر فخرج رسول صلعم الى حنين وسار صفوان مع رسول الله صلعم وهو كافر فشهد حنيناً والطائف وهو كافر . واعطاه النبي صلعم يوم حنين مائة من الابل وفي المغني لابن قدامة ان صفوان ابن امية خرج مع النبي صلعم يوم خيبر وهو على شركه فاسهم له واعطاه من سهم المؤلفة ، واسلمت ام حكيم بنت الحارث بن هشام يوم الفتح وهرب زوجها عكرمة بن ابي جهل من الاسلام حتى قدم اليمن فارتحلت ام حكيم اليه وقدمت عليه اليمن فدعته الى الاسلام فاسلم فقدمت به على رسول الله صلعم فلما راي رسول الله صلعم وثب اليه فرحاً وما عليه رداء حتى بايعه فأبي حجة له في قصة الفتح على ان المشرك يترك باختياره غير مطالب بالاسلام وما الموجب للمن على الطلقاء من الفداء والاسترقاق اذا كان المشرك لا يكره على الاسلام وما الداعي لتأجيل من لم يسلم ولم يقدر عليه منهم وتخييره في مدة الاجل بين الاسلام او النفي من وطنه الى اي بلاد شاء وما المقتضى لذلك والموجب له الا اضطرارهم الى

الاسلام وقد حصل ذلك فاساموا كلهم وهل السبب في قتل من قتل من الاسرى
واسترقاق من استرق منهم واخذ الفداء ممن جرت مفاداته الا امتناعهم من الاسلام
وهل سبب العفو عن عفى عنه ممن اهدر دمه يوم الفتح كعبد الله بن ابي سرح الذي
كان اسلم وهاجر وكان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ ثم ارتد ولحق بمكة يطعن
على الاسلام ويعيبه وهبار بن الاسود الذي كان شديد الاذى للمسلمين وعرض
لزئيب بنت رسول الله ﷺ لما هاجرت فنخس بغيرها حتي سقطت فاسقطت ولم
يزل ذلك المرض بها حتى توفيت فاهدر النبي ﷺ دمه يوم الفتح ثم عفى عنه لما
اسلم هل سبب العفو عنهم الا الاسلام فما جرى في قصة الفتح التي اراد ان يحتج بها
حجة عليه لاه . فصل واما قوله ولا يقدر احد ان ينقل انه اكره احدا على الاسلام
لا تمتنعاً ولا مقدوراً عليه ولا فائدة في اسلام مثل ذلك لكن من اسلم قبل منه
ظاهر الاسلام وان كان يظن انه انما اسلم خوفاً من السيف كالمشرك والكتابي الذي
يجوز قتله فانه اذا اسلم حرم دمه وماله كما قال النبي ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى
يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماهم واموالهم
الا بحقها وحسابهم على الله وانكر على اسامة لما قتل رجلاً قد اسلم وقال انما قالها
خوفاً من السيف ولكن فرق بين ان يكون هو او احد اكرههم حتى يساموا
وبين ان يكون قاتلهم ليدفع ظلمهم وعدوانهم عن الدين . . والجواب : ان ما
ذكره مكابرة وجحد للحقائق الثابتة المؤيدة بالآيات القرآنية والاحاديث النبوية
وانكار لما هو معلوم بالضرورة من سيرة النبي ﷺ واصحابه من بعده ومن بعدهم
من الخلفاء وما جرى على ايديهم من الملاحم العظام في قتال الكفار وسيي النساء
والذراري من غير تقدم قتال منهم وهذا امر اشهر من ان يذكر مدون في كتب
الفتوح والمغازي والسير لا ينكره الا مكابر وهذا وان كان اكرهاها فهو اكرها

بحق واجب شرعاً ومن العجب استدلاله بحديث أمّرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا
أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله على انه لا يقدر احد قط ان ينقل انه اكره
احداً على الاسلام وهذا الحديث الذي استدل به نص صريح في الرد عليه واكره
الناس على الاسلام وكذا حديث اسامة فان النبي ﷺ انما انكر على اسامة قتله لرجل
قد اسلم لانه يقول لا اله الا الله قد اتى بالغاية المطلوبة منه والتي قوتل من اجلها
وصار بقولها مسلماً معصوم الدم والمال ولو لم يسلم بقول لا اله الا الله لما انكر عليه
قتله لعدم ما يعصم دمه وماله قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول واما اسلام الحربي
والمرتد ونحوهما عند معاينة القتل فانها جاز لانا انما نقاتلهم لان يساموا ولا طريق
الى الاسلام الا ما يقولونه بالسنتهم فوجب قبول ذلك منهم وان كانوا في الباطل
كاذبين والا لوجب قتل كل كافر اسلم او لم يسلم ولا تكون المقاتلة حتى يساموا بل
يكون القتال دائماً وهذا باطل ثم انه قد يسلم الآن كارهاً ثم ان الله يحب اليه
الايان ويزينه في قلبه كذلك اكثر من يسلم لرغبة في المال او لرغبة من السيف ونحوه
ولا دليل يدل على فساد الاسلام الا كونه مكرهاً عليه بحق وهذا لا يلتفت اليه .
وكلام الشيخ صريح في رد ما جاء في هذه الرسالة فهو دليل على تزويرها عليه وروي
البخاري في صحيحه عن ابي هريرة رضي الله عنه في تفسير قوله تعالى (كنتم خير
امة اخرجت للناس) قال خير الناس للناس تأتون بهم في السلاسل في اعناقهم حتى
يدخلوا في الاسلام وقال البخاري ايضاً باب الاسارى في السلاسل ثم روي باسناده
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة
في السلاسل قال ابن كثير يعني الاسارى الذين يقدم بهم بلاد الاسلام في الوثاق
والاغلال والقيود والا كبال ثم بعد ذلك يسامو وتصلح اعمالهم وسرائرهم فيكونون
من اهل الجنة قال بن الجوزي معناه انهم اسروا وقيدوا فلما عرفوا صحة الاسلام

دخلوا طوعا فدخلوا الجنة فكان الاكراه على الاسر والتقييد هو السبب الاول
 وكأنه اطلق على الاكراه التسلسل ولما كان هو السبب في دخول الجنة اقام المسبب
 مقام السبب قال الحافظ بن حجر والحديث يدل على انه على الحقيقة ونحوه ما
 اخرج البخاري من طريق ابي الطفيل رفعه رأيت ناساً من امتي يساقون الى الجنة
 في السلاسل كرها قلت يا رسول الله من هم قال قوم من العجم يسبيهم المهاجرون
 فيدخلونهم في الاسلام مكرهين واما ابراهيم الحربي فمنع حمله على حقيقة التقييد
 وقال المعنى يقادون الى الاسلام مكرهين فيكون ذلك سبب دخولهم الجنة
 وليس المراد ان ثم سلسلة . . فصل : واما قوله ولا فائدة في اسلام مثل هذا فهذا
 كلام وخيم وجه عظيم يقضي بردة قائله لانه اعتراض على الشارع الحكيم فيما
 شرعه وانه لا فائدة فيه وانه عار عن الحكمة والمصلحة وهذا قول مخالف لما عليه
 المسلمون وسائر اهل الملل من ان الشارع حكيم لا يشرع الاشياء الا للحكمة وقد
 قد تعبدنا بامثال امره واجتناب نهيه سواء علمنا الحكمة والمصلحة في ذلك او لم
 نعلمها ولا شك ان في اسلامه من المصالح العظيمة له في دنياه وآخرته ما لا يقدر
 قدره الا الله منها معرفته لربه ومحبته وعبادته التي خلق من اجلها والتي هي غاية
 صلاحه وفلاحه ومنها معرفته لنبيه ﷺ ومحبته والعمل بسنته وكونه من امته ومنها
 عصمة دمه وماله ومنها الفوز بالجنة والنجاة من النار وغير ذلك من المصالح العظيمة
 التي تترتب على اسلامه وقوله ولكن فرق بين ان يكون هو او احداً كرههم حتى
 يسلموا وبين ان يكون قاتلهم ليدفع ظلمهم وعدوانهم عن الدين فاقول لا فرق
 بينهما في وجوب كل منهما الا ان قتالهم حتى يسلموا وحتى لا تكون فتنة اي شرك
 وحتى يكون الدين كله لله قتال لاعلاء كلمة الله واظهار دينه على الدين كله وهذا
 قتال الطلب وهو فرض كفاية على الامة اذا قام به البعض سقط عن الباقي ، واما

قتلهم لدفع ظلمهم وعداؤهم عن المسلمين فهذا قتال الدفع وهو فرض عين على المعتدى عليهم ومن يليهم من المسلمين ممن تمكنه مساعدتهم وليس في حديث امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله الذي استدل به ما يدل على قتلهم لدفع ظلمهم وعداؤهم انما يدل على قتال الطلب لاعلاء كلمة الله وترك الشرك . . فصل : واما قوله وكان من يعلم انه لا يظلم الدين واهله لا يقاتل لا كتابي ولا غير كتابي ثم ذكر قصة خزاعة وسرية بن الحضرمي وقصة بدر وبني النضير وقريظة وغيرها . . والجواب ان قتال الكفار والمشركين وغزوهم في بلادهم لاعلاء كلمة الله وترك الشرك والكفر فرض كفاية واما قتلهم لدفع اذاهم ففرض عين كما تقدم بيانه وليس في قصة خزاعة وسرية بن الحضرمي وقصة بدر وبني النضير وقريظة ما يصلح ان يكون حجة له على ترك قتال المشركين وقتلهم اذا ابو الدخول في الاسلام وسي ذرايهم واموالهم بل ما جاء فيها حجة عليه لان قريشاً لما نقضت العهد الذي بينها وبين رسول الله ﷺ بمساعدتهم لبني بكر حلفائهم على خزاعة حلفاء رسول الله ﷺ لم يبق لهم عهد يمنع من قتلهم فغزاهم النبي ﷺ وقتل منهم من قتل وكان ذلك سبب فتح مكة وكذلك سرية ابن الحضرمي دليل ظاهر على غزو المشركين وبعث الجيوش والسرايا اليهم في ديارهم والرصد في طرقهم التي يميرون بها وقتلهم واخذ اموالهم وكذا قصة بدر ايضا فان سببها خروج النبي ﷺ ومن معه لغير قريش المقبلة من الشام لاختها فجاءت قريش لمنع غيرها فجمع الله بينهم وبين المسلمين على غير ميعاد فخذلهم ونصر رسوله والمؤمنين عليهم ففيها دليل على مشروعية غزو المشركين واخذ اموالهم وقتلهم وكذلك قصة بني النضير وقريظة كان لهم عهد من النبي ﷺ فلما نقضوه لم يبق لهم ما يعصم دمايتهم واموالهم فغزاهم النبي ﷺ صلعم وقتل منهم من قتل واجلى منهم من

اجلى وكل ذلك حجة عليه لا له . فصل : وأما قوله وكانت سيرته ان كل من هادنه من الكفار لا يقاتله . . والجواب : ان ما ذكره من تحصيل الحاصل الذي لا طائل تحته لان الهدنة لا نزاع في جوازها اذا وقعت بشروطها وانما تجوز مهادة الكافر وامانه عند العجز عند قتاله او المصلحة المرجوة من مهادنته وجواز المهادة لا يصلح ان يكون دليلا على ترك قتال المشركين الذي لم يهادنوا ولا عهد لهم ولا ذمة مع القدرة على ذلك وقد ذكرنا الهدنة وما يشترط لها وهل يشترط توقيتها او تجوز مطلقة فيها تقدم فاغنى عن اعادة ذلك . . فصل : واما قوله فهو لم يبدأ احدا من الكفار بقتال ولو كان امره الله ان يقتل كل كافر لكان يبتدئهم بالقتل والقتال . . والجواب : ان الله تعالى قد امر في غير ما آية من كتابه بقتال المشركين والكفار كقوله في آية السيف فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلو سبيلهم وقوله تعالى وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة وقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وقوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وقال تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة وقال ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماهم واما لهم الا بحقها وحسابهم على الله وقال ﷺ بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى يعبدوا الله وحده لا شريك له وجعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذلة والصغار على من خالف امرى ومن تشبه بقوم فهو منهم فامتثل ما امره الله به من قتال الكفار والمشركين ابتداء من غير

تقدم قتال منهم وغزاهم في ديارهم وبعث الجيوش والسرايا لقتالهم فقاتل اولاً مشركي العرب حتى طهر الجزيرة من الشرك ودخل الناس في دين الله افواجا ثم غزا كفرة اهل الكتاب فعزى يهود خيبر هو واهل بيعة الرضوان وكانوا الفاً واربعماية ففتح الله عليهم خيبر وانزل الله تعالى في ذلك سورة الفتح وعزى يهود وادي القرى ففتحها عنوة ولما بلغ اهل تيماء فعل باهل وادي القرى صالحوه على الجزية فهل يصح مع هذا ان يقال انه لم يبتدأ احداً بالقتال . . فصل : واما قوله واما النصراني فلم يقاتل احداً منهم الى هذه الغاية حتى ارسل رسله بعد صلح الحديبية الى جميع الملوك يدعوهم الى الاسلام فارسل الى قيصر والى كسرى والمقوقس والنجاشي وملوك العرب بالشرق والشام فدخل في الاسلام من النصراني وغيرهم فعمد النصراني بالشام فقتلوا بعض من قد اسلم من كبارهم بمعان فالنصارى هم حاربوا المسلمين اولاً وقتلوا من اسلم منهم بغيا وظلماً وإلا فرسله ارسلهم يدعون الناس الى الاسلام طوعاً لا كرها لم يكره احداً على الاسلام فلما بدا النصراني بقتل المسلمين ارسل سرية امر عليها زيدان بن حارثة الخ . . والجواب ان النبي ﷺ لما انزل الله عليه قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وهي آية السيف في حق اهل الكتاب شرع في غزوهم قال بن كثير وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين ودخل الناس في دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب ، امر الله رسوله بقتال اهل الكتاب اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا تجهز رسول الله ﷺ لقتال الروم ودعى الناس الى ذلك واظهره لهم وبعث الى احياء العرب حول المدينة فنسبهم فاعبوا معه واجتمع مع المقاتلة نحو من ثلاثين الفاً وتخلف بعض الناس من اهل

المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم وكان ذلك في عام جذب ووقت قيظ وخرج رسول الله ﷺ يريد الشام لقتال الروم فبلغ تبوك فنزل بها واقام قريبا من عشرين يوماً ثم استخار الله في الرجوع فرجع عامه ذلك لضيق الحال وضعف الناس وذلك سنة تسع ثم اشتغل في السنة العاشرة بحجة الوداع ثم عاجلته المنية صلوات الله وسلامه عليه بعد حجته باحد وثمانين يوماً . وقدم عليه وهو بتبوك صاحب ايلة فصالحه واعطاه الجزية واتاه اهل اذرح وجرب فاعطوه الجزية كما صالحه اهل مقنا وبعث خالد بن الوليد الى اكيدر بن عبد الملك الكندي ثم السكوني بدومة الجندل وكان نصرانيا فآخذه اسيراً وقتل اخاه وقدم باكيدر على النبي ﷺ فاسلم فلما قبض النبي ﷺ منع الصدقة ونقض العهد وخرج من دومة الجندل فلحق بالخير ثم عاد الى دومة الجندل فكتب ابوبكر الصديق الى خالد بن الوليد وهو بعين التمرأن يسير الى اكيدر فسار اليه فقتله وفتح دومة الجندل وقال شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله في الجواب الصحيح وقد صرح يعني القرآن بكفر النصارى في غير موضع وامر بجهادهم وقتلهم وحكم بكفر من لا يوجب جهادهم وقتلهم او لا يرى ذلك عبادة الله وطاعة له . وقال العمار بن كثير في كتاب الاجتهاد في طلب الجهاد كانت بلاد الشام بكمالها وبلاد الجزيرة وبلاد الروم الى القسطنطينية وتلك التخوم وسائر بلاد البحور كجزيره قبرص ورووس وجزيرة الاندلس والجزيرة الخضراء كلها مشحونة قبل الاسلام بالنصارى على اختلاف اجناسهم واصنافهم ومذاهبهم من الملكية واليعقوبية والنسطورية فلما جاء الاسلام على يدي سيد الانام عليه افضل الصلاة والسلام فادى الرسالة ونصح الامة وجاهد في الله حق جهاده ومهد الله على يديه جزيرة العرب بكمالها وبلاد اليمن والبحرين وما قارب تلك النواحي ركب في ثلاثين الفا من اصحابه لدخول الشام امتثالاً لقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من

الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا ان الله مع المتقين) ولقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) فسار عليه السلام حتى وصل الى تبوك من ارض الشام ومن عزمه عليه السلام ان يقاتل هرقل الذي هو يومئذ قيصر الشام (اي ملكها) فوجد الزمان حرا شديدا مع قلة ما معهم من الزاد والظهر فرجع عامه ذلك من هنالك فحج عليه السلام حجة الوداع سنة عشر من الهجرة ثم عاد من مكة الى المدينة فاختر الله له ما عنده من المنزلة العالية الرفيعة التي هي اعلى منازل الجنة وهي المسماة بالوسيلة وكانت وفاته صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الاول سنة احدى عشرة من الهجرة فقام بالامر من بعده خليفته ابو بكر الصديق رضي الله عنه فجهز الجيوش الاسلامية الى العراق لقتال كسرى ملك الفرس مع خالد بن الوليد والى الشام لقتال قيصر ملك النصارى بها صحبة الامراء الاربعة وهم امير القراء ابو عبيدة ، عامر بن عبد الله الجراح الفهري ويزيد ابن ابي سفيان ، صخر بن حرب بن امية الاموي وهو اول امير ناب بدمشق والامير الثالث شرحبيل ابن حسنة والامير الرابع عمرو بن العاص السهمي ويسمون امراء الارباع لان كل واحد منهم معه ربع الجيش فلما سمع هرقل ملك الشام بقدومهم قال والله لابعث اليهم جيشاً ينسي ابا بكر صلاته فلما بلغ ذلك ابا بكر قال والله لابعث اليه رجالا يحبون الموت كما تحب النصارى الحمر فسار الامراء الاربعة حتى دخلوا الشام فاول مدينة حاصروها مدينة بصرى فكتب الصديق رضي الله عنه الى خالد ابن الوليد وقد وصل بالفتوحات التي بالعراق الى مدينة الانبار ان استخلف على الجيش الذي معك اميرا واقدم انت ببعض الجيش الى الشام وكن انت الامير عليهم واخترق المهامة والقفار ما بين

العراق الى بيان الشام في اربعة ايام واصبح في اليوم الخامس على ثنية العقاب شرقي دمشق فنصب عليها راية رسول الله ﷺ السوداء المسماة العقاب فمن ثم سميت هذه الثنية ثنية العقاب ثم نزل فاغار على سرح النصارى وكان يوم عيد لهم فسبى واخذ اموالا كثيرة ثم الى سار الى الامراء الى بصرى فحال ما وصل اليها فتحتها صلحاً واخذ الجيوش وجاء الى دمشق وحاصرها وكان موقفه ومقامه عند الباب الشرقي منها ووقف ابو عبيدة عند الباب الجابية الكبير الغربي ويزيد ابن ابي سفيان عند الجابية الصغير واليه باب كيسان ايضا ففتح خالد رضي الله عنه البلد من الباب الشرقي قهراً فذهبت النصارى الى ابي عبيدة واخذوا منه الامان خديعة منهم ومكروا فجعلت الصحابة البلد نصفين نصفاً صلحاً ونصفاً عنوة ثم فتحوا بقية الشام حصص وحماة وحلب وقينسرين والعواصم وانطاكية وطرابلس وجميع السواحل وجاء عمر ابن الخطاب رضي عنه في سنة سبع عشرة ففتح بيت المقدس وفتح عمرو بن العاص رضي الله عنه جمع بلاد مصر في سنة عشرين من الهجرة وولى معاوية رضي الله عنه امرة الشام بكماله بعد اخيه يزيد ابن ابي سفيان المذكور في الدولة العمرية وفتح معاوية رضي الله عنه جزيرة قبرص سنة سبع وعشرين من الهجرة في الدولة العثمانية وغنم اموالاً جزيلة وسبائاً كثيرة فقسمها بين المسلمين على الوجه الشرعي واستمرت الجزيرة المذكورة مقهورة بعز الاسلام نحو من ثلاثماية سنة يحملون الجزية والخراج الى المسلمين ويؤخذ من تجاراتهم العشر وبعث معاوية رضي الله عنه ابنه يزيد في جيش كثيف سنة اثنتين وخمسين من الهجرة فحاصروا مدينة القسطنطينية حصاراً عظيماً وقتلوا خلقاً كثيراً من النصارى فكانوا اول جيش طرقها من المسلمين وفتح المسلمون في ايام الوليد بن عبد الملك بابي جامع دمشق وفي ايام اخيه سليمان جميع جزيرة الاندلس والجزيرة الخضراء غربيها وجميع بلاد

المغرب الى ساحل المحيط الغربي واستوسقت الممالك الاسلامية على جميع البلاد شرقا وغربا وبعدأوقرباً كما قال رسول الله ﷺ ان الله زوي لي الارض فرأيت مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي ما زوي لي منها رواه مسلم وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ انه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله واستقرت هذه الممالك في ايدي المسلمين الى حدود الخمساية من الهجرة فلما كان في سنة بضع وتسعين واربعماية وقد ضعفت الدولة الشامية والمصرية في الدولة الفاطمية تدنت الفرنج لعنهم الله الى بعض السواحل فلكوها فن ذلك مدينة انطاكية وطرابلس وتلك السواحل المتاخمة للبحر ودخل ملكهم كندهري لعنهم الله فاخذ بيت المقدس المطهر يوم جمعة فجمع ممن فيه من العباد والزهاد والقاطنين به من المسلمين نحواً من سبعين الفا فقتلهم في صبيحة واحدة رحمهم الله ولعن كندهري وقومه واستمرت بيت المقدس في ايديهم نحواً من تسعين سنة حتى انتزعه من ايديهم الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب رحمه الله سنة ثلاث وثمانين وخمسماية واسترجع ما كانوا استحوذوا عليه من بلاد غزة ونابلس وعجلون والغور وبلاد الكرك والشوبك وما اليه من البلاد واسترد منهم صفد واكثر السواحل البحرية الا عكا وصور فاقتدى به الملوك بعده فاستنقذوا منهم بقية السواحل حتى كان اخرها عكا فتحها الملك الاشرف صلاح الدين خليل بن الملك المنصور قلاوون رحمه الله وذلك في سنة تسعين وستماية فلم يبق للفرنج في السواحل جليل ولا حقير ولا مقدار قطمير ولا فتيل ولا تقير والله الحمد والمنه وبه التوفيق والعصمة . كلام بن كثير رحمه الله تعالى واما قوله بان النصارى بالشام قتلوا بعض من اسلم من كبارهم بمعان بغياً منهم وظلماً فلما بدا النصارى بقتل المسلمين ارسل سرية امر عليها زيد بن حارثة فهذا غير صحيح

فليس هذا بالسبب في بعث السرية وإنما السبب في ذلك أنه كان من شريعتة السمحة أنه لا يقاتل احدا من الناس لم تبلغه الدعوة حتي يدعوه الى الاسلام فان اجاب الى ذلك والاقاتله وكان يأمر بهذا جيوشه وسراياه كما امر معاذ حين بعثه الى اليمن وقال انك تأتي قوما من اهل الكتاب فاليكن اول ماتدعوهم اليه شهادة ان لا اله الا الله الى قوله فان ابو فاستعن بالله وقاتلهم وكما امر خالد بن الوليد حين بعثه الى بني الحارث بن كعب بنجران وامره ان يدعوهم الى الاسلام قبل القتال فكتب كتابا الى ملك الروم بالشام او بصرى يدعوه الى الاسلام وبعث به الحارث ابن عمير الازدي احد بني لهب فعرض له شرحبيل بن عمرو الغساني فاوثقه رباطا ثم قدمه فضرب عنقه ولم يقتل لرسول الله ﷺ رسول غيره فاشتد ذلك عليه حين بلغه الخبر فلما ابو عن الانقياد الى ما دعاهم اليه وقتلوا الرسول بعث البعث واستعمل عليهم زيد بن حارثة وقال ان اصيب فجعفر بن ابي طالب فان اصيب فعبد الله بن رواحة فاستشهد الامراء الثلاثة واخبر النبي ﷺ بقتلهم في اليوم الذي قتلوا فيه قال ابن القيم وقد ذكر ابن سعد ان الهزيمة كانت على المسلمين والذي في صحيح البخاري ان الهزيمة كانت على الروم والصحيح ما ذكره ابن اسحق ان كل فئة انحازت عن الاخرى . قلت بل الصحيح ما ذكره البخاري من ان الهزيمة كانت على الروم لانه اعتمد في قوله هذا على ما رواه في صحيحه عن انس رضي الله عنه ان النبي ﷺ نعى زيدا وجعفر ا وابن رواحة للناس قبل ان يأتي خبرهم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعيناه تذرفان حتى اخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم فسماهم فتحا وهذا يدل على انتصارهم على عدوهم فلله در البخاري ما ادق فهمه واغزر علمه فرحمة الله ورضي عنه وقد ذكر ابن اسحق عن عروة ابن الزبير ان بعث السرية الى موته كان في جمادي الاولى سنة ثمان ، واما

قتل النصارى لبعض من اسلم من كبارهم بمعان فكان بعد ذلك سنة تسع سنة الوفود قال ابن اسحق وبعث فروة بن عمرو بن النافر الجذامي ثم التفاني الى رسول الله ﷺ رسولا باسلامه واهدى له بغلة بيضاء وكان فروة عاملا للروم على من يليهم من العرب وكان منزله معان وما حولها من ارض الشام فلما بلغ الروم ذلك من اسلامه طلبوه حتى اخذوه فحبسوه عندهم ثم ضربوا عنقه وصلبوه ولما اجتمعت الروم لصلبه على ماء لهم يقال له عفراء بفلسطين قال :

الا هل اتى سلمى بأن خليلها على ماء عفراء فوق احدى الرواحل
على ناقة لم يضرب الفحل امها مشدنة اطرافها بالمناجل

قال ابن اسحق وزعم الزهري انهم لما قدموه ليقتلوه قال :

بلغ سراة المسلمين بأننى سلم لربي اعظمي ومقامي

ثم ضربوا عنقه رضي الله عنه وارضاه وبهذا يعلم ان قتل المذكور ليس هو السبب في بعث السرية كما زعمه هذا المفتري وقال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح وقد امر النبي ﷺ عند موته باخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب فقي صحيح مسلم ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا اخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع الا مسلما وري الامام احمد وابو عبيد عن ابي عبيدة ابن الجراح رضي الله عنه قال آخر ما تكلم به رسول الله ﷺ قال اخرجوا يهود الحجاز ونصارى نجران من جزيرة العرب وقام خلفاء رضي الله عنهم بعده بدينه ﷺ فارسل ابو بكر الصديق الجيوش لغزو النصارى بالشام وجرت بين المسلمين وبينهم عدة غزوات ومات ابو بكر وهم محاصرون دمشق ثم ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه ففتح عامة الشام ومصر والعراق وبعض خراسان في خلافته وقدم الى الشام في خلافته وسلم اليه النصارى بيت المقدس لما رأوه من صفته عندهم قال ابو عبد الله محمد بن عائذ في كتاب الفتوح قال عطاء الخراساني

لما نزل المسلمون بيت المقدس قال لهم رؤسائهم انا قد اجمعنا لمصالحكم وقد عرفتم منزلة بيت المقدس وانه المسجد الذي اسري بنبيكم اليه ونحن نحب ان يفتحها ملككم وكان الخليفة عمر بن الخطاب فبعث المسلمون وفدا وبعث الروم ايضا وفدا مع المسلمين حتى اتوا المدينة فجعلوا يستلون عن امير المؤمنين فقال الروم لترجمانهم عمن يستلون قالوا عن امير المؤمنين فاشتدوا عجبهم وقالوا هذا الذي غلب فارس والروم واخذ كنوز كسرى وقيصر وليس له مكان يعرف به بهذا غلب الامم فوجدوه قد القى نفسه حين اصابه الحر نائما فازدادوا تعجبا فلما قرأ كتاب ابي عبيدة اقبل حتى نزل بيت المقدس وفيها اثنتى عشر الفا من الروم وخمسون الفا من اهل الارض فصالحهم وكان من جملة المصالحة ان لا يدخل عليهم من اليهود احد ثم دخل المسجد فوجد زبالة عظيمة على الصخرة فامر بكنسها وتنظيف المسجد وامر ببنائه وجعل مصلاه في مقدمه ثم رجع الى المدينة وقصته مشهورة في كتاب الفتوح ثم قدم مرة ثانية الى ارض الشام لما تم فتحه فشارط بوضع الخراج وفرض الاموال وشارط اهل الذمة على شروط فاتم بها المسلمون من بعده . . فصل : واما قوله ثم تكلم على اول سورة براءة ثم قال فدللت الايات على ان البراءة كانت الى المعاهدين الذين لهم عهد مطلق غير مؤقت او كان مؤقتا ولم يوفو بموجبه بل نقضوه . والجواب ان ما ذكره من البراءة الى المعاهدين سواء كانت عهودهم مطلقة او مؤقتة لا حجة له فيه على انه لا يجوز قتال المشركين الذين لا عهد لهم الا اذا بدؤناهم بالقتال بل هو حجة عليه لان الله تعالى قد امر رسوله بالبراءة من المشركين ونبذ عهودهم المطلقة اما المؤقتة فامرهم بالوفاء بها اذا لم يخف منهم خيانة فان خاف ذلك فقد امره ان ينبذ اليهم عهودهم كما قال تعالى فاما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء قال بن القيم لما نزلت سورة براءة امره فيها بالبراءة من عهود الكفار ونبذ عهودهم اليهم

وجعل اهل العهد في ذلك ثلاثة اقسام قسما امره بقتلهم وهم الذين نقضوا عهده ولم
 يستقيموا له فحاربهم وظهر عليهم وقسما لهم عهد موقت لم ينقضوه ولم يظاهروا عليه
 فامرهم ان يتم لهم عهدهم الى مدتهم وقسما لم يكن لهم عهد ولم يحاربوه او كان لهم
 عهد مطلق فامرهم ان يؤجلهم اربعة اشهر اذا انسلخت قاتلهم وهي الاشهر الاربعة
 المذكورة في قوله (فاذا انسلخ الاشهر الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) فالحرم
 ههنا هي اشهر التسيير اولها يوم الاذان وهو اليوم العاشر من ذي الحجة وهو يوم
 الحج الاكبر الذي وقع فيه التأذين بذلك وآخرها العاشر من ربيع الاخر وليست
 هي الاربعة المذكورة في قوله ان عدة الشهور عند الله اثني عشر شهرا في كتاب الله
 يوم خلق السموات والارض منها اربعة حرم فان تلك واحد فرد وثلاثة سرد
 رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم ولم يسير المشركين في هذه الاربعة فان هذا
 لا يمكن لانها غير متوالية وهو انما اجلهم اربعة اشهر ثم امره بعد انسلاخها ان
 يقاتلهم فقتل النافض لعهدده واجل من لا عهد له اوله عهد مطلق اربعة اشهر وامره
 ان يتم للموفي بعهدده عهده الى مدته فاسلم هؤلاء كلهم ولم يقيموا على كفرهم الى
 الى مدتهم وضرب على اهل الذمة الجزية فاستقر امر الكفار بعد نزول براءة على
 ثلاثة اقسام محاربين واهل عهد واهل ذمة ثم آلت حال اهل العهد والصلح الى
 الاسلام فصاروا معه قسمين محاربين واهل ذمة والمحاربون له خائفون منه فصار اهل
 الارض معه ثلاثة اقسام مسلم مؤمن ومسلم آمن وخائف محارب . واما قوله وقد ظن
 طائفة انها الحرم الثلاثة ورجب ونقل هذا عن احمد فهذا الذي ذكره لم اجده منقولاً
 عن احمد وانما ذكره ابن كثير في تفسيره عن الزهري . . فصل : واما قوله وقد ذكر
 في هذه اشهر السياحة فلا بد ان يذكر الحكم اذا انقضت فقال (فاذا انسلخ الاشهر
 الحرم فاقتلوا المشركين) الى قوله فلم يبق من اولئك المشركين طائفة تقاتل البتة بل

قهر جميع المشركين ولا عهد لهم وهم من اهل القتال فلهذا قال فاذا انسلخ الاشهر
 الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد
 ولم يقل فقاتلوهم فانه لم فيهم طائفة تقاتل بل امر بقتلهم حيث وجدوا واخذهم وهو الاسر
 وحصرهم في امكنتهم كما حصر اهل الطائف . والجواب ان ما ذكره حجة عليه لا له
 ولكنه لا يميزه بين ماله مما عليه وذلك ان الله سبحانه وتعالى امر رسوله بتاجيل اهل
 العهود المطلقة ومن لا عهد له من المشركين اربعة اشهر لينظروا في امرهم اما ان يدخلوا
 في الاسلام او يذهبوا الى حيث شاءوا من الارض وامره عند انقضاء الاربعة اشهر
 ان يضع السيف في من لم يسلم منهم فقال (فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين
 حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا
 الصلاة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) فعلق تخلية سبيلهم بتوبتهم من الشرك واقامتهم
 للصلاة وابتاء الزكاة واما قوله فلم يبق من اولئك المشركين طائفة تقاتل بل قهر جميع
 المشركين فهذا اعتراف منه بما انكره من انه ﷺ لم يكره احدا على الاسلام ولم
 يقاتل الا من قاتله واما كونه طهر جزيرة العرب فلم يبق فيها احد من المشركين يقاتل
 فهذا لا يقتضي الغاء حكم الآية الكريمة ولا يكون ناسخا لها ولا ينفي وجوب
 قتال غير مشركي العرب وكفرة اهل الكتاب كما لا ينبغي ان يحدث ذلك في
 العرب شرك يقاتلون عليه ولهذا ارتد بعد وفاة النبي ﷺ من ارتد من العرب فمنهم
 من رجع الى عبادة الاصنام ومنهم من منع الزكاة فقاتلهم الصديق رضي الله عنه
 عملا بحكم هذه الآية وما في معناها وفي حديث ثوبان الذي رواه مسلم والبرقاني في
 صحيحه ان رسول الله ﷺ قال ان الله زوي لي الارض فرايت مشارقها ومغاربها
 الحديث وفيه ولا تقوم الساعة حتى يلحق حيي من امتي بالمشركين وحتى تعبد فئة من
 امتي الاوثان وصح عنه ﷺ انه قال لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نسادوس

عند ذي الخليفة يعني صنمهم الذي كانوا يعبدونه في الجاهلية واما قوله فلذا قال
اقتلوا المشركين ولم يقل فقاتلوهم .. والجواب : انه لا فرق بين الامر بقتلهم
وقتلهم لان كلا منهما فعل امر وهما قراءتان فقرأ حمزة والكسائي بغير الف من
القتل فيكون امرا بالقتل وقرأ بقية القراء بالالف من القتال فيكون امرا بمقدمات
القتل والامر بمقدمات الشيء امر به فالطائفة الممتنعة من المشركين يجب قتلهم
وقتلهم اذا لم يسلموا واما المقدور عليه منهم فحكمه حكم الاسير يخير فيه الامام كما
تقدم بيانه غير مرة واما قوله وانما امر بقتلهم واخذهم وحصرهم لانهم مشركون
من اهل القتال فنعم واما قوله ولو قدروا على فساد الدين واهله لفعلوا ذلك فهذا ليس
بشرط في وجوب قتلهم .. فصل : واما قوله ثم انه بعد ذكر امر المشركين قال
(قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله
ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون)
فذكر قتال النصاري وتخصيصهم بالذكر لا يجوز ان يكون لاختصاصهم بالحكم
فانه يجوز قتال اليهود والنصارى بالجموع حتى يعطوا الجزية .. والجواب
ان قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الاية ليست خاصة بالنصارى بل حكمها يعم
اليهود والنصارى بل دلالتها على اليهود اقوى من دلالتها على النصارى لقوله من الذين
اتوا الكتاب والذين اتوا الكتاب هم اليهود لان المراد بالكتاب التوراة ولهذا
قال بعض اهل العلم ان المراد باهل الكتاب عند الاطلاق اليهود دون النصارى
والصحيح ان الاية شاملة للطائفتين فيقال لهم اهل الكتاب واهل الكتابين اي
التوراة والانجيل فامر سبحانه بقتلهم لعدم ايمانهم بالله واليوم الآخر وكونهم لا
يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق الذي بعث الله به رسوله محمد
ﷺ فدل هذا على ان السبب في قتلهم عدم ايمانهم بالله واليوم الآخر وما عطف

عليه لا مقاتلتهم وقوله بأنه يجوز قتال النصارى واليهود والمجوس بالنص والاجماع حتى يعطوا الجزية يناقض قوله فيما تقدم وكان من يعلم انه لا يظلم الدين واهله لا يقاتل لا كتابي ولا غير كتابي وهنا جوز قتالهم مع كونهم لم يحصل منهم ظلم للدين واهله وقال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح في الاية وهذه آية السيف مع اهل الكتاب وقد ذكر في قتالهم اذا لم يؤمنوا حتى يعطوا الجزية والنبي ﷺ لم يأخذ الجزية الا بعد هذه الاية . واما قوله وعلى هذا حديث بريدة ابن الحصيب الاسلمي الذي في صحيح مسلم قال كان النبي ﷺ اذا امر اميراً على سرية او جيش اوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم يقول اغزوا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله الحديث . . والجواب ان ما جاء في حديث بريدة هذا حق وهو حجة عليه لانه يدل على ان النبي ﷺ كانت عادته بعث الجيوش والسرايا لغزو الكفار في بلادهم من غير تقدم قتال منهم وان السبب في قتالهم كفرهم بالله لقوله قاتلوا من كفر بالله ولم يقل قاتلوا من قاتلكم وهذا العموم يشمل جميع اهل الكفر وقد خص من عمومه من له عهد او ذمة والنساء والصبيان والرهبان والزمنى ومن في معناتهم ممن لا يقاتل بالدلة المخصصة وقوله في حديث بريدة ثم ادعهم الى الاسلام وكذا وقعت الرواية في جميع نسخ صحيح مسلم بزيادة ثم وذكرها يومهم الابتداء بغير الدعوة الى الاسلام والصواب اسقاطها كما روى ابو داود وابو عبيد في كتاب الاموال وكما جاء مصرحاً بذلك في حديث ابن عباس الذي في الصحيحين ان النبي ﷺ لما بعث معاذ الى اليمن قال له انك تأتي قوماً من اهل الكتاب فاليكن اول ما تدعوهم اليه شهادة الا اله الا الله وفي رواية الى ان يوحدوا الله وقال المازري ليست ثم زائدة بل دخلت لاستفتاح الكلام وفي حديث بريدة هذا جعل الاسلام شرطاً في الكف عنهم وعلق عليه تعليق الشرط على المشروط فاذا لم يجيبوه الى مادعاهم اليه

يقاتلهم وقوله وقد بين في حديث بريدة ان المحصور اما ان يسلم ويهاجر او يسلم ويكون اعرابياً غير مهاجر ويعطي الجزية عن يد وهو صاغر فان امتنع من الثلاث قوتل وحديث بريدة هذا من اوضح الادلة على مشروعية غزو الكفار والمشركين وقتالهم من غير تقدم قتال منهم وان قتالهم لكفرهم لا لمقاتلتهم وهو نص صريح في رد قول هذا المفتري ان قتال الكفار هو سبب المقاتلة لا الكفر وان النبي ﷺ لم يكره احدا على الاسلام وقوله في حديث بريدة واذا حاصرت اهل حصن لا يدل على ان قتال الكفار خاص بالمحصورين بل يجب قتالهم سواء كانوا محصورين او غير محصورين لان قوله اغزوا باسم الله قاتلوا من كفر بالله عام في المحصور وغيره فلا يخص هذا العموم بالمحصور بغير دليل . . فصل : واما قوله وعلي قاتل باليمن وسبى وغنم فهذا محل نظر لما روى الامام احمد ان خالد بن الوليد اصاب سبياً فكتب الى رسول الله ﷺ ان ابعث الينامن يخمسه فبعث علياً وفي رواية للبخاري عن بريدة ان النبي ﷺ بعث علياً الى خالد ليقبض الخمس وروى البيهقي عن البراء ان رسول الله ﷺ بعث علياً مكان خالد فقرأ عليهم كتاب رسول الله ﷺ فأسلمت همدان جميعاً فكتب باسلامهم ولم اقف في شيء من الروايات على ان علياً قاتل وسبى وغنم في ذهابه الى اليمن فان صح ذلك فهو حجة عليه لانه قاتلهم من غير تقدم قتال منهم فدل على ان شرکهم هو السبب في قتالهم وسي ذرايرهم واموالهم لا مقاتلتهم . . فصل : واما قوله فلم يذكر في شيء من الروايات ان النبي ﷺ فرق في اخذ الجزية بين كتابي وغير كتابي ولا عهد الى علي ومعاذ وغيرهما مع علمه بان اليمن فيه مشركون وفيه اهل كتاب . . والجواب ان الله عز وجل امر بقتال اهل الكتاب حتى يسلموا او يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فمنهم من اسلم ومنهم من اعطى الجزية فاخذها من اهل نجران وأياله وهم من منتصرة العرب واخذها من المجوس يهجر ومن اهل

الكتاب باليمن وكانو يهوداً ولم يأخذها من مشركي العرب وهذا تفريق منه بين من تقبل
 منه الجزية ومن لا تقبل منه فلا يجوز اخذها الا من هذه الطوائف الثلاث التي
 اخذها منهم رسول الله ﷺ وهم اليهود والنصارى والمجوس واما من عداهم فلا
 يقبل منهم الا الاسلام او القتل وبعث علي الى اليمن ومعاذ كان بعد نزول آية الجزية
 وقد علموا حكمها ومن يجوز اخذها منه ومن لا يجوز فلا حاجة الى العهد اليهما في
 امر قد علماه لاسيما معاذ الذي قال عنه النبي ﷺ معاذ اعلم مني بالحلال والحرام وعلي
 لا يقل عنه في علمه وفقهه رضي الله عنهما ، ومع هذا فقد روى ابو عبيد في كتاب
 الاموال باسناده عن ابي وائل عن مسروق قال بعث رسول الله ﷺ معاذ الى اليمن
 فامر به ان يأخذ من كل ثلاثين بقرة او قال تبيعاً ومن كل اربعين مسنة ومن كل
 حالم دينار او عدله من المعافرو وروى ايضاً باسناده عن منصور عن الحكم قال كتب
 رسول الله ﷺ الى معاذ وهو باليمن ان فيما سقت السماء او سقي غيلاً العشر وفيما
 سقي بالقرب نصف العشر وفي الحالم او الحاملة ديناراً او عدله من المعافرو ولا يفتن
 يهودي عن يهوديته وروى ايضاً باسناده عن الاسود عن عروة بن الزبير قال كتب
 رسول الله ﷺ الى اهل اليمن انه من كان على يهودية او نصرانية فان لا يفتن عنها
 وعليه الجزية على كل حالم ذكراً او انثى عبد وامة دينار واف او قيمته من المعافرو
 فمن ادى ذلك الى رسلي فان له ذمة الله وذمة رسوله ومن منعه منكم فانه عدو لله
 ورسوله وللمؤمنين قال ابو عبيد فقد قبل رسول الله ﷺ الجزية من اهل اليمن وهم
 عرب اذ كانوا اهل كتاب وقبلها من اهل نجران وهم من بني الحارث بن كعب ثم
 روى يونس عن بن شهاب قال اول من اعطى الجزية اهل نجران وكانوا نصارى .
 وهذه الاثار تدل على ان النبي ﷺ قد عهد الى الامراء الذين بعثهم الى اليمن باخذ
 الجزية من اهل الكتاب ومن دان بدينهم من العرب دون غيرهم وقال ابن القيم

في الهدي امر الله رسوله ﷺ بقتال اهل الكتاب كلهم حتى يسموا او يعطوا
 الجزية فامتثل امر ربه فقاتلهم فاسلم بعضهم واعطى بعضهم الجزية واستمر بعضهم
 على محاربه فاخذها ﷺ من اهل نجران وايله وهم من نصارى العرب ومن اهل
 دومة الجندل واكثرهم عرب واخذها من المجوس ومن اهل الكتاب باليمن وكانوا
 يهودا ولم يأخذها من مشركي العرب فقال احمد والشافعي رحمهما الله لا تؤخذ الا
 من الطوائف الثلاث التي اخذها رسول الله ﷺ منهم وهم اليهود والنصارى
 والمجوس ومن عداهم فلا يقبل منهم الا الاسلام او القتل وقالت طائفة في الامم
 كلها اذا بذلوا الجزية قبلت منهم اهل الكتاب بالقرآن والمجوس بالسنة ومن عداهم
 ملحق بهم لان المجوس اهل شرك لا كتاب لهم فاخذها منهم دليل على اخذها من
 جميع المشركين وانما لم يأخذها ﷺ من عبدة الاوثان من العرب لانهم اسلموا
 كلهم قبل نزول آية الجزية فانها انما نزلت بعد تبوك وكان رسول الله ﷺ قد فرغ
 من قتال العرب واستوثقت كلها له بالاسلام ولهذا لم يأخذها من اليهود الذين
 حاربوه لانها لم تكن نزلت بعد فلما نزلت اخذها من نصارى العرب ومن المجوس
 ولو بقي احد من عبدة الاوثان بذلها لقبليها منه كما قبلها من عبد الصليان والاوثان
 والنيران ولا فرق ولا تأثير لتغليظ كفر بعض الطوائف على بعض ثم ان كفر عبدة
 الاوثان ليس اغلظ من كفر المجوس واي فرق بين عبدة الاوثان والنيران بل
 كفر المجوس اغلظ وعباد الاوثان كانوا يقولون بتوحيد الربوبية وانه لا خالق الا
 الله وانهم انما يعبدوا آلهتهم لتقربهم اليه سبحانه وتعالى ولم يكونوا يقولون بصانعين
 للعالم احدهما خالق الخير والاخر خالق الشر كما تقول المجوس . ولم يكونوا
 مستحلين نكاح الامهات والبنات والاخوات وكانوا على بقايا من دين ابراهيم
 صلوات الله وسلامه عليه واما المجوس فلم يكونوا على كتاب اصلا ولا دانو بدين

احد من الانبياء لا في عقائدهم ولا في شرائعهم والاثر الذي فيه انه كان لهم كتاب
 فرفع ورفعت شريعتهم لما وقع ملكهم على ابنته لا يصح البتة ولو صح لم يكونوا
 بذلك اهل كتاب فان كتابهم رفع وشريعتهم بطلت فلم يبقوا على شيء منها ومعلوم
 ان العرب كانوا على دين ابراهيم عليه السلام وكان له صحف وشريعة وليس تغيير
 عبدة الاوثان لدين ابراهيم عليه السلام وشريعته باعظم من تغيير المجوس لدين نبيهم
 وكتابهم لو صح فانه لا يعرف عنهم التمسك بشيء من شرائع الانبياء عليه الصلاة
 والسلام بخلاف العرب فكيف تجعل المجوس الذين دينهم اقبح الاديان احسن
 حالا من مشركي العرب وهذا القول اصح في الدليل كما ترى وفرقت طائفة ثالثة
 بين العرب وغيرهم فقالوا تؤخذ من كل كافر الا مشركي العرب ورابعة فرقت بين
 قريش وغيرهم وهذا لا معنى له فان قريشا لم يبق منهم كافر يحتاج الى قتاله واخذ
 الجزية منه البتة وقد كتب النبي ﷺ الى اهل هجر وإلى المنذر بن ساوى وإلى ملوك
 الطوائف يدعوهم إلى الاسلام أو الجزية ولم يفرق بين عربي وغيره . . فصل واما
 قوله ولما امر معاذ ان ياخذ من كل حالم دينار او عدله معاف لم يذكر فرقا
 والجواب : انا قد ذكرنا فيما تقدم ان بعث معاذ إلى اليمن كان بعد نزول آية الجزية
 فهو على علم بمن تؤخذ منه لاسيما وقد قال رسول الله ﷺ حينما وجهه إلى اليمن بم تحكم
 قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال بسنة رسول الله قال فان لم تجد قال اجتهد رأيي
 قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله إلى ما يرضي رسول الله والكتاب قد نص
 على اخذ الجزية من اهل الكتاب والسنة قد نصت على اخذها من المجوس دون
 غيرهم وذكرنا ما رواه ابو عبيد في كتاب الاموال باسناده عن الاسود عن ابن
 الزبير قال كتب رسول الله ﷺ إلى اهل اليمن انه من كان على يهودية او نصرانية
 فانه لا يفتن عنها وعليه الجزية على كل حالم ذكر او انثى عبد او امة دينار وافي او

قيمته من المعافرو وذكر الموفق في المغني عن بن المنذر انه قال لم يبلغنا ان قوماً من
 العجم كانوا سكاناً باليمن حيث وجه معاذاً ولو كان لكان في امره ان يأخذ الجزية من
 جميعهم من كل حالم ديناراً دليل على ان العرب تؤخذ منهم الجزية . . فصل : واما
 قوله والمجوس من جنس المشركين ليس لهم مزية يحمدون عليها والحديث الذي
 يروى انه كان لهم كتاب فرجع ضعفه احمد وبتقدير صحته فالعرب كانوا على دين
 ابراهيم فلما صاروا مشركين ما بقى ينفعهم اجدادهم وكذلك اهل الكتاب لو نبذوا
 التوراة والانجيل لكانوا كغيرهم من المشركين . . والجواب ان ما ذكره من القياس
 مخالف لعموم قوله تعالى اقتلوا المشركين وقول النبي ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى
 يقولوا لا اله الا الله وفي رواية امرت ان اقاتل المشركين خص من ذلك اهل
 الكتاب لقوله تعالى من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
 والمجوس لقوله ﷺ سنوا بهم سنة اهل الكتاب رواه الشافعي وقول المغيرة ابن
 شعبة لعامل كسري امرنا نبينا ﷺ ان نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده او تؤدوا
 الجزية رواه احمد والبخاري فمن عداهما يبقى على مقتضى العموم ولان النبي ﷺ
 اخذ الجزية من مجوس هجر رواه البخاري واما ما كانت عليه العرب من بقايا دين
 ابراهيم فلا يقتضي كونهم اهل كتاب تقبل منهم الجزية لان صحف ابراهيم وشيت
 وزبور داود لم يكن فيها شرائع انما هي مواعظ وامثال كذلك وصف النبي ﷺ
 صحف ابراهيم وزبور داود في حديث ابي ذر واما اليهود والنصارى لو نبذوا
 التوراة والانجيل لم يمنع ذلك اخذ الجزية منهم وقد اخبر الله عنهم انهم لما جاءهم
 رسول من عند الله يعني محمداً ﷺ مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين اوتوا
 الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون اي نبذ طائفة منهم كتاب الله
 الذي بأيديهم مما فيه البشارة بمحمد ﷺ وراء ظهورهم اي تركوها كأنهم لا يعلمون

ما فيها واقبلوا على تعلم السحر واتباعه قال قتادة في قوله كأنهم لا يعلمون
 قال ان القوم كانوا يعلمون ولكنهم نبذوا علمهم وكنموه وجحدوا به ومع هذا لم
 يتغير حكم الجزية في حقهم وانما يتغير الحكم في حقهم اذا انتقلوا الى مجوسية او وثنية
 او غير ذلك مما يعتقدون بطلانه قبل ذلك فلا يقبل منهم الا الاسلام او السيف ..
 فصل : واما قوله وقد تبعت ما امكنني في هذه المسئلة فما وجدت لا في كتاب ولا
 سنة ولا عن الخلفاء الراشدين الفرق في اخذ الجزية بين اهل الكتاب وغيرهم ..
 والجواب : ان آية الجزية نزلت سنة تسع عام تبوك في آخر مغازي النبي ﷺ وقد
 قيدها باهل الكتاب فامر تعالى بقتالهم حتي يسلموا او يعطوا الجزية فنهزم من اسلم
 ومنهم من اعطى الجزية فاخذها النبي ﷺ من اهل نجران وايلة وكانوا من منتصرة
 العرب واخذها من يهود اليمن ومجوس هجر واما المشركون فامر تعالى بقتالهم في
 آيات كثيرة ولم يقل في شيء منها حتى يعطوا الجزية ولم يدع النبي ﷺ احدا منهم
 اليها بل قال تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الى قوله فان تابوا واقاموا
 الصلاة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم فعلق تخلية سبيلهم على التوبة من الشرك واقام
 الصلاة وايتاء الزكاة فهذه النصوص قد فرقت في اخذ الجزية بين اهل الكتاب
 وغيرهم وقال شيخ الاسلام احمد بن تيمية رحمه الله تعالى في كتاب الاعتصام بالكتاب
 والسنة مشيرا الى الفرق بين قوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم
 واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلوا
 سبيلهم وبين قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما
 حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتي يعطوا
 الجزية عن يد وهم صاغرون فانه في الاولى امر بقتل المشركين ولم يقل حتى يتوبوا
 بل قال فان تابوا واقاموا الصلاة واتوا الزكاة فخلوا سبيلهم وهم لا يكونون
 مشركين اذا تابوا فهذه الحال لم يتناولها اللفظ لتخرج بالغاية بل ذكرت جملة مستأنفة

ليتبين انهم اذا فعلوا ذلك وجب تخلية سبيلهم وقال فاقتلوهم حيث وجدتموهم
 وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد فامر بقتلهم واسرهم وحصرهم
 والعودة لهم على المراصد والنبي ﷺ قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان
 لا اله الا الله واني رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا
 مني دماءهم واموالهم الا بحقها فقال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا ولفظ الناس
 يتناولهم بعد القول بخلاف لفظ المشركين والله تعالى قال في اهل الكتاب قاتلوهم
 حتى يعطوا الجزية فان كونهم لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما
 حرم الله وسوله ولا يدينون دين الحق وكونهم من اهل الكتاب وصف ثابت بعد
 اعطاء الجزية كما كان ثابتاً قبلها فلا بد من ذكر الغاية التي اليها يقاتلون والا لوجب
 قتالهم بعد اعطاء الجزية ولهذا امرنا بالقتال ولم يأمر بالقتل مطلقاً فان هؤلاء
 يطلب قتالهم حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون فالمقصود قهرهم لا اعدامهم
 واما المشركون فان الله امر بقتلهم مطلقاً فدل على ان الشرك مقض للقتل مطلقاً
 سواء اعطوا الجزية او لم يعطوها فان المقصود اعدام الشرك بحسب الامكان وهذا
 مما يحتاج به على ان الجزية لا تؤخذ من المشركين وكلام الشيخ هذا الذي ذكرناه
 مما يكذب هذا المفترى فيما نسبته اليه من قوله وقد تتبعته ما امكنتني فما وجدت
 في كتاب ولا سنة الفرق في اخذ الجزية بين اهل الكتاب وغيرهم . . فصل : واما
 قوله والنبي ﷺ قبل نزول آية الجزية كان يقر المشركين واهل الكتاب بلا جزية
 كما اقر اليهود بلا جزية واستمروا على ذلك الى ان اجلاهم عمر . . والجواب ان
 النبي ﷺ بعد ان امر بالجهاد وقاتل المشركين لم يقر مشركاً في بلاد الاسلام الا ان
 يكون معاهداً او اسيراً مسترقاً قال بن القيم رحمه الله تعالى لم يأخذ النبي ﷺ من احد
 من الكفار جزية الا بعد نزول برأءة في السنة الثامنة من الهجرة فلما نزلت اية

الجزية اخذها من المجوس واخذها من اهل الكتاب واخذها من النصارى وبعث
معاذ الى اليمن فعقد لمن لم يسلم من يهودها الذمة وضرب عليهم الجزية ولم يأخذها
من يهود خيبر فظن بعض الغالطين المخطئين ان هذا حكم مختص باهل خيبر وانه
لا يؤخذ منهم جزية وان اخذت من سائر اهل الكتاب وهذا من عدم فقهه في
السير والمغازي فان رسول الله ﷺ قاتلهم وصالحهم على ان يقرهم في الارض ماشاء
الله ولم تكن الجزية نزلت بعد فسبق عقد صلحهم واقرارهم في ارض خيبر نزول
الجزية ثم امره الله سبحانه ان يقاتل اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية فلم يدخل في
هذا يهود خيبر اذ ذلك لان العقد كان قديما بينه وبينهم على اقرارهم وان يسكنوا
عمالا في الارض بالشرط فلم يطالبهم بشيء غير ذلك وطلب سواهم من اهل الكتاب
ممن لم يكن بينه وبينهم عقد كعقدهم بالجزية كنصاري نجران ويهود اليمن وغيرهم
فلما اجلاهم عمر الى الشام تغير ذلك العقد الذي تضمن اقرارهم في ارض خيبر
وصار لهم حكم غيرهم من اهل الكتاب . وهكذا كان عقد الذمة لقريظة والنضير
عقدا مشروطا بان لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه ومتى فعلوا فلا ذمة لهم فكانوا اهل
ذمة بلا جزية فلما نزل فرض الجزية استؤنف ضربها على من يعقد له الذمة من اهل
الكتاب والمجوس فتبين بهذا بطلان ما الدعاة من اقرار المشركين واهل الكتاب
بلا جزية كما اقر يهود خيبر الى ان اجلاهم عمر رضي الله عنه . . فصل : واما قوله ولما
نزلت آية الجزية كان فيها ان المحاربين لا يعقد لهم عهد الا بالصغار والجزية ومذهب
الاكثرين انه يجوز مهادة جميع الكفار بالجزية والصغار . . والجواب : ان ما
ذكره من الخلط والخوض في احكام الله التي شرعها بالجهل وليس هذا مذهبنا لاحد
من اهل العلم فضلا عن كونه مذهب الاكثرين كما زعمه لان المهادة قد عقد لها اهل
العلم بابا خاصا في كتب الفقه غير باب عقد الذمة وذكروا انها تجوز مهادة جميع

الكفار ومسالمتهم مدة معلومة بعوض وبغير عوض عند العجز عن قتالهم والمصلحة
المرجوة من تأخير قتالهم ولا تجوز مطلقاً من غير تقدير مدة لأنه يفضي الى ترك
الجهاد الواجب واما عقد الذمة فهو اقرار بعض الكفار على كفرهم بشرط بذل
الجزية والتزام احكام الملة فيجوز عقدها لاهل الكتاب اليهود والنصارى والمجوس
دون غيرهم عقداً مؤبداً من غير تقدير مدة ولا يجوز عقدها بغير الجزية والصغار
وهذا من اوضح الادلة على جهل هذا المفتري وتزوير لهذه الرسالة على شيخ الاسلام
رحمه الله واما قوله وهذا باب الاصل الذي قال به الجمهور وهو ان القتال لاجل
الحرب فكل من سالم ولم يحارب لا يقاتل سواء كان كتابياً او مشركاً . . . والجواب
انا قد ذكرنا فيما تقدم قول الجمهور من اهل العلم الذي دل عليه الكتاب والسنة
واجمعت عليه الامة في خير القرون وهو قول الأئمة وغيرهم من اهل العلم المقتدى
بهم وهو ان قتال الكفار فرض على الامة اما فرض عين على احد القولين او فرض
كفاية على المشهور وان قتالهم لكفرهم وشركهم لا لمقاتلتهم فقط وذكرنا الادلة
على ذلك فاغنى عن اعادته . . . فصل : واما قوله وما الذي جعل عبد الرحمن بن
عوف اعلم بهذا يعني اخذ الجزية من المجوس من سائر المهاجرين والانصار الذين
كانوا اعلم بهذا منه . . . والجواب ان عبد الرحمن بن عوف صحابي جليل يحب العمل
بما رواه ولا يقدر في روايته انفراده بما رواه لان الصحابة كلهم عدول رضوان
الله عليهم ومع هذا فلم ينفرد برواية اخذ الجزية من المجوس بل قدره البخاري
عن المغيرة بن شعبه انه قال لجند كسرى يوم نهاوند امرنا نبينا رسول ربنا ان
نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده او تؤدوا الجزية ذكر ذلك صاحب المغنى وذكر ان
اخذ الجزية من اهل الكتاب والمجوس ثابت بالاجماع لانعلم في هذا خلافاً فان
الصحابة رضي الله عنهم اجتمعوا على ذلك وعمل به الخلفاء الراشدون ومن بعدهم الى

زمننا هذا من غير تكبير ولا مخالف وبه يقول اهل العلم من اهل الحجاز والعراق
 والشام ومصر وغيرهم مع دلالة الكتاب على اخذ الجزية من اهل الكتاب ودلالة
 السنة على اخذ الجزية من المجوس . فصل : واما قوله واما جمهور العلماء فعلموا انه
 لا فرق بين المجوس وبين سائر المشركين وهم شر من غيرهم فاذا اخذناها منهم فمن
 غيرهم بطريق الاولى . . والجواب : ان ما نسبته الى جمهور اهل العلم من انه لا فرق
 بين المجوس وبين سائر المشركين في اخذ الجزية غير صحيح وانما يروى عن مالك
 انها اي الجزية تقبل من جميع الكفار الا من ارتد وبه قال الاوزاعي وفقهاء الشام
 ذكر ذلك صاحب الفتح وقال شيخ الاسلام احمد بن تيمية رحمه الله في كتاب
 الاعتصام بالكتاب والسنة والاتباع والمجوس في كتاب الله نوع غير المشركين
 وقال الله تعالى ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس
 والذين اشرکوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شيء شهيد ولكن لم
 طعامهم ولا نسائهم لانهم ليسوا من اهل الكتاب والكتاب بين وجوب قتال
 المشركين مطلقا ووجوب قتال اهل الكتاب حتى يعطوا الجزية وبين حل نسائهم
 وطعامهم واما المجوس فصنف ثالث ليسوا من المشركين ولا من اهل الكتاب فقال
 النبي ﷺ سنوا بهم سنة اهل الكتاب فجعل السنة فيهم سنة اهل الكتاب وهو اخذ
 الجزية وصالح اهل البحرين وهم مجوس على الجزية واما حكمنا فيهم وهو الطعام والنساء
 فتخصيص القرآن اهل الكتاب يدل على ان ذلك لا يباح لنا وفي حديث الحسن بن
 محمد ان النبي ﷺ قال غير ناكحي نسائهم ولا اكلي ذبائهم وعلى ذلك اتفق اصحاب
 رسول الله ﷺ وعامة العلماء فمن سوى بين سائر المشركين وبين المجوس حتى
 اخذ الجزية من جميع الكفار فقد خالف ظاهر الكتاب والسنة بل قوله سنوا بهم
 سنة اهل الكتاب دليل على ان الجزية حكم مختص باهل الكتاب ولمن الحق بهم

ولو كان حكماً عاماً لم يحتج الى ذلك والقرآن قد امر بقتال المشركين في آيات متعددة ولم يقل الى ان يؤدا الجزية واهل الكتاب جعل قتالهم الى هذه الغاية ومن سوى بين المجوس وبين اهل الكتاب فقد خالف ايضا ظاهر الكتاب والسنة فان قيل لم جاءت السنة بهذا الحكم الثالث في المجوس قيل لان اهل الكتاب خير منهم وهم ارجح من المشركين فانهم يقررون بالمعاد وقد روي انه كان لهم في الاصل كتاب ثم رفع فليسوا لان من اهل الكتاب ولهذا فرح المشركون بانتصارهم على اهل الكتاب وفرح المؤمنون بانتصار اهل الكتاب عليهم لكن قيل انه كان لهم في الاصل كتاب فمعه اثار الكتاب ولهم شبهة كتاب فآثر ذلك في حقن دماءهم بالجزية ولم يؤثر في حل نسائهم وذبائحهم فان ذلك يعلل بكون صاحبه من اهل الكتاب وايضا فقد علم بالاضطرار والنقل المتواتر ان النبي ﷺ قاتل المشركين على اختلاف قبائلهم ولم يأخذ منهم الجزية واية الجزية انما نزلت في سورة براءة عام تبوك وغزوة تبوك انما كانت لقتال النصارى بالشام وفي ذلك نزلت اية الجزية واول من اخذت منه الجزية اهل نجران بنو الحارث بن كعب وكانوا نصارى وفيهم نزل صدر ال عمران حين دعاهم الى المباهلة وارسل معاذ الى اليمن وقال له انك تأتي قوما اهل كتاب وامره ان يأخذ من كل حالم دينارا او عدلة معاف فلم يأخذ الجزية الا من اليهود والنصارى ومن المجوس فانه صالح اهل البحرين على الجزية وكانوا مجوساً فكيف يقال ان الجزية تؤخذ من المشركين فان قيل ففي صحيح مسلم وغيره حديث بريدة بن الحصيب ان النبي ﷺ اذا بعث اميراً على جيش او سرية اوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيراً ثم قال اغزوا بسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا وفيه اذا لقيت عدوك فادعهم الى احدى خصال ثلاث فايتهن ما اجابوك اليها

فاقبل منهم وكف عنهم وذكر دعاهم الى الايمان ثم الهجرة والافالجزية قيل بريدة
 اخبر عن امره لامر معينين ذكر فيه واذا حاصرت اهل حصن فسألوك ان تنزلهم
 على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله فانك لا تدري ما حكم الله فيهم ولكن انزلهم
 على حكمك وحكم اصحابك ومعلوم ان العرب لم تكن عامتهم في الحصون ولم
 يحاصر النبي ﷺ عرباً في حصن ولكن حاصر اهل الطائف في مدينتهم ولم يكن
 حصناً بل مدينة ولكن حاصر النضير في حصنهم وحاصر قريظة في حصنهم وحاصر
 يهود خيبر في حصنهم بخيبر وكان لهم عدة حصون وهؤلاء من اهل الكتاب فيما
 ذكره بريدة ان كان في بعض هذه الحصارات فهم من اهل الكتاب وان كان في
 بعض حصون اليمن فهم من اهل الكتاب وان كان في غزو النصارى بالشام فهم اهل
 الكتاب واما المشركون الذين كان النبي ﷺ يقاتلهم بجيشه وسراياه فلم يكونوا في
 حصون فدل على ان هذه الوصية كانت في قتال اهل الكتاب وكيف لا يكون
 كذلك وقد علمنا بالنقل المتواتر ان النبي ﷺ غزا بنفسه وسراياه من المشركين بضعا
 وعشرين غزوة والسرايا اكثر من ذلك حتى قيل انها اكثر من سبعين سرية ولم
 يدع احداً من المشركين الى الجزية والجزية انما نزلت عام تبوك وهي اخر مغازيه
 وآيه الجزية قيدها باهل الكتاب وسنة تسع كانت سنة الوفود وقد وفد اليه فيها
 وفود العرب افواجا فلم يأخذ الجزية الا من بني الحارث بن كعب فان قيل فنحن
 نقول مشركوا العرب لا تؤخذ منهم الجزية وانما تؤخذ من مشركي غير العرب
 او نقول تؤخذ من جميع المشركين ونقول الجزية انما شرعت بعد الفراغ من قتال
 العرب فمن قوتل بعد نزولها اخذت منه الجزية قيل اما الاول فضعيف من وجوه
 احدها ان هذا اقرار منهم بان النبي ﷺ لم يأخذها من المشركين الذين قاتلهم وفي هذا
 جواب عن استدراكهم بحديث بريدة الثاني ان يقال ان المدح والذم والثواب

والعقاب والموالاة والمعاداة معلقة بالاديان لا بالانساب وكتاب الله من اوله الى آخره انما يمدح بالايان والعمل الصالح ويذم على الكفر والفسوق ومن علق حل الدم او حظره او الرق او اباحة الطعام والنكاح بالانساب فقد خالف الكتاب والسنة مثل من يقول المشرك العربي يقتل ولا تقبل منه الجزية والمشرک العجمي تقبل منه الجزية ومن يقول من كان اجداده من اهل الكتاب حلت ذبيحته ونسائه واخذت منه الجزية ومن لم تكن اجداده منهم لم تبح ذبيحته ولا نسائه ولا تؤخذ منه الجزية ومن يقول من كان من غير العرب استرق والعرب لا يسترقون واي فضيلة للعجم بشر كهم حتى يقرون بالجزية وأي فضيلة لمن كفر بالله ورسوله وبذل دين ابائه وكفر نعمة الله حتى يخلص باكل الذبيحة وحل النساء واخذ الجزية واي فضيلة لمشركي العرب الذين حاربوا الله ورسوله حتى لا يسترقوا ثم هذه اقوال متناقضة فتارة يجعلون الشرف بالنسب فلا يسترقون وتارة يغلظون عقوبتهم فلا تقبل منهم الجزية فيجعلون النسب معظما لهم تارة ومهينا لهم اخرى وكذلك كون اجداده من اهل الكتاب هو من اعظم الاسباب التي غلظ الله بها عقوبتهم حيث بدلوا نعمة الله كفرا وضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس فاي شرف لكافر عدو لله ورسوله اعظم من عداوة غيره حتي يجعل ذلك سببا لحقن دمه وحل طعامه ونسائه ثم المجوس الذين ليسوا بايديهم كتاب قد اخذت منهم الجزية فعلم ان مجرد انتساب هؤلاء الى الكتاب هو الموجب لاختصاص الجزية منهم وان العبرة بدينهم انفسهم لا بدين آبائهم. فانظر الى قول الشيخ فمن سوى بين المشركين وبين المجوس حتى اخذ الجزية من جميع الكفار فقد خالف ظاهر الكتاب والسنة وهذا مما يكذب ما زعمه هذا المفترى من ان جمهور العلماء علموا انه لا فرق بين المجوس وبين سائر المشركين وهم شر من غيرهم فاذا اخذناها منهم فمن غيرهم بطريق الاولى وهذا من جملة الادلة

على تزوير هذه الرسالة على الشيخ . . فصل : واما قوله والعهود التي كانت بين النبي ﷺ وبين المشركين كانت مطلقة لم تكن مؤقتة . . والجواب : ان ما ذكره غير صحيح لان العهود التي كانت بين النبي ﷺ وبين المشركين منها ما هو مطلق ومنها ما هو مؤقت فامر الله نبيه ﷺ ان ينبذ الى اهل العهد المطلق عهدهم ويسيرهم اربعة اشهر وامره ان يتم لاهل العهد المؤقت عهدهم الى مدتهم قال شيخ الاسلام في الجواب الصحيح ان المشركين كانوا نوعين نوعاً لهم عهد مطلق غير مؤقت وهو عقد جائز غير لازم ونوعاً لهم عهد مؤقت فامر الله رسوله ان يسيرهم اربعة اشهر ومن كان لهم عهد مؤقت فهو عهد لازم فامر الله ان يوفي له اذا كان مؤقتاً وقد ذهب بعض الفقهاء الى ان الهدنة لا تجوز الا مؤقتة وذهب بعضهم الى انه يجوز للامام ان يفسخ الهدنة المؤقتة مع قيامهم بالواجب والصواب هو القول الثالث وهو انها تجوز مطلقة ومؤقتة فاما المطلقة فجائزة غير لازمة يخير بين امضاها وبين نقضها والمؤقتة لازمة قال الله تعالى براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين الى قوله فقاتلوا ائمة الكفر انهم لا ايمان لهم لعلهم ينتهون وكلام الشيخ هذا ايضا مما يدل على تزوير هذه الرسالة عليه لمنافاة ما جاء فيها لما ذكره . . فصل : واما قوله والقتال لاجل الحرب لا لاجل الكفر هو الذي يدل عليه الكتاب والسنة وهو مقتضى الاعتبار وذلك انه لو كان الكفر هو الموجب للقتل بل هو المبيح له لم يحرم قتل النساء كما لو وجب او يبيح قتل المرأة بزنا او قودا او ردة فلا يجوز مع قيام الموجب للقتل او المبيح له ان يحرم ذلك لما فيه من تفويت المال بل تفويت النفس الحرام اعظم وهي تقتل لهذه الامور . . والجواب : انا قد ذكرنا فيما تقدم من ادلة الكتاب والسنة وكلام اهل العلم من المذاهب الاربعة وغيرهم ما يدل على ان قتال الكفار فرض واجب على الامة مع القدرة وان قتلهم لكفرهم وشرهم فاغنى ذلك عن

اعادته واما الاعتبار الذي ذكره فلا عبرة به لمخالفته لنصوص الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) وقوله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وفي لفظ امرت ان اقاتل المشركين وقوله في حديث بريدة اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله واما قوله ولو كان الكفر هو الموجب للقتل لم يحرم قتل النساء فليس في النهي عن قتل النساء الكافرات ما يدل على ان قتال الكفار لم يكن لاجل الكفر لان هذا قد خص من عموم الادلة التي فيها الامر بقتل المشركين لان النساء لسن ممن يقاتل ولهذا لما امر النبي ﷺ على امرأة مقتولة قال ما بالها قتلت وهي لا تقاتل فلم يوجد الشرط المبيح لقتلها وهو قتالها ولهذا اذا قاتلت جاز قتلها وليست كالمسلمة المحصنة اذا زنت او قتلت او ارتدت لقيام الموجب لقتلها لقوله ﷺ لا يحل دم امرىء مسلم يشهد ان لا اله الا الله الا باحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة ، وهذا المفترى يريد ان يضرب النصوص بعضها ببعض ويبطل بعضها ببعض عامله الله بما يستحقه امثاله من المفترين . . فصل : واما قوله فان كان مجرد الكفر هو الموجب للقتل فما المانع من قتل المرأة الكافرة فاذا قيل لانها صارت سبياً للمسلمين قيل انها صارت سبياً لحرمة دمها فاذا قيل حرم دمها لكونها تصير رقيقة كان هذا دوراً فانه تعليل لاسترقاقها بحرمة دمها وتعليل لحرمة دمها باسترقاقها ومصيرها مالا فان قيل بل العلة هي امكان استرقاقها وان تصير مالا قيل وهذه العلة موجودة في الرجال الخ . . والجواب ان ما ذكره كلام لا طائل تحته بل يدل على جهل عميق وخروج عن مقتضى التحقيق وقد ذكرنا غير مرة ان السبب والعلة في قتال الكفار والمشركين وقتلهم كفرهم وشركهم وذكرنا الادلة على ذلك من الكتاب والسنة واجماع الامة وذكرنا ان النبي ﷺ نهى عن قتل النساء ولما مر على امرأة مقتولة قال ما بالها قتلت وهي لا

تقاتل فعلى المنع من قتلها بعدم قتالها وذكرنا بانها تصير سبياً بمجرد الاستيلاء عليها لا لحرمة دمها ولا كونها تصير رقيقة كما زعم هذا المفتري وقوله فان قيل انما يسترق الرجل اذا امنت غائلته والمرءة مأمونة قبل قد عاد الامر الى خوف الضرر فقد ذكرنا فيما تقدم ان حكم المقدور عليه من الكفار غير حكم الممتنع منهم لان المقدور عليه كالاسير يخير فيه الامام بما يرى فيه المصلحة من قتله او استرقاقه او مفادته او المن عليه فان اسلم حرم قتله واما الممتنع من الكفار فيجب قتاله حتى يسلم او يقتل او يعطي الجزية ان كان ممن تقبل منه الجزية وهذا المفتري يريد ان يطبق حكم المقدور عليه على الممتنع مغالطة منه . . فصل واما قوله فلو كان مجرد الكفر مبيحاً لما انزل النبي ﷺ قريظة على حكم سعد بن معاذ ولو حكم فيهم بغير القتل نفذ حكمه بل كان يأمر بقتلهم ابتداء . . والجواب : ان نقول ليس في انزال النبي ﷺ بني قريظة على حكم سعد ولم يأمر بقتلهم ابتداء مما يدل على ان الكفر لا يبيح دم الكافر لان سعدا على علم بحكم امثالهم من الاسرى فحكم بقتل مقاتلتهم وسي الذراري لانهم في حكم المقدور عليهم كالاسرى الذين يخير فيهم الامام بما يرى فيه المصلحة فالذي اباح دمائهم الكفر فلو اسلموا لم يقتلوا لزوال المبيح لقتلهم وقد ذكرنا فيما تقدم قول شيخ الاسلام في الصارم المسلول ان ثعلبة بن سعية واسد بن سعية واسد بن عبيد اسلموا في الليلة التي نزل فيها بنو قريظة على حكم رسول الله ﷺ فعصم اسلامهم دمائهم ولذا قال النبي ﷺ لقد حكمت فيهم بحكم الله يعني الذي شرعه في امثالهم من الاسرى واما قوله وانما قال لسعد لقد حكمت فيهم بحكم الله لان قتل تلك الطائفة المعينة من الكفار كان في نفس الامر ممّا امر الله به رسوله فهذا الذي ذكره قول لا دليل عليه لانه لو كان قتلهم في نفس الامر ممّا امر الله به رسوله كما زعمه لما ساغ مخالفته امر الله وتحكيم سعد فيهم بل كان يتعين

قتلهم بدون تحكيم امثالاً لامر الله بذلك وانما ارد النبي ﷺ بقوله لسعد لقد حكمت فيهم بحكم الله يعني الذي شرعه في امثالهم من القتل او المن او المفاداة او الاسترقاق . . فصل : واما قوله وهذا يدل على ان بعض الكفار يتعين قتله دون بعض وهذه حجة لكون مجرد الكفر ليس هو الموجب للقتل وانما الموجب كفر معه اضرار بالدين واهله فيقتل دفعا لضرره لعدم العاصم لا لوجود الموجب . . والجواب ان الشريعة قد اوجبت قتال الكفار ولم توجب قتل المقدور عليه منهم بل اباحته فيخير فيه الامام بما يرى فيه المصلحة وليس في قصة قريظة ما يدل على انه يتعين قتل بعض الكفار دون بعض لان الكفر صفة تبيح دم الكافر ولا توجب قتله ولوتعين قتله لم خير فيه الامام وليس فيها ايضاً حجة لكون مجرد الكفر ليس هو الموجب للقتال وانما الموجب كفر معه اضرار بالدين واهله بل الموجب للقتال الكفر سواء حصل معه اضرار بالدين واهله او لم يحصل لان الكفر هو الحامل على الاضرار ولذا اذا اسلموا زال الكفر فزال الاضرار بزواله . . فصل : واما قوله ولو كان الكفر موجبا للقتل لم يجز لم يجز المن على الكافر ولا المفاداة به كما لا يجوز ذلك ممن وجب قتله كالزاني المحصن والمرند وهذه حجة لكون مجرد الكفر ليس هو الموجب للقتل الخ . . والجواب : انا قد ذكرنا غير مرة ان الطائفة الممتنعة من الكفار يجب قتلها حتى تسلم او تقتل او تعطى الجزية ان كانوا ممن تقبل منه الجزية واما المقدور عليه منهم كالاسير فيخير فيه الامام بما يرى فيه المصلحة من قتل او من او مفاداة او استرقاق قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول الكفر مبيح لدم الكافر ولا موجب لقتله بكل حال لانه يجوز امانه ومهادنته والمن عليه ومفاداته فاذا صار له عهد عصم دمه الذي اباحه الكفر وقال ايضاً في السياسة الشرعية ولهذا اوجبت الشريعة قتال الكفار ولم توجب قتل المقدور عليه منهم بل اذا اسر الرجل منهم في القتال او غير

القتال مثل ان تلقيه السفينة اليها او يضل الطريق او يؤخذ بحيلته فانه يفعل فيه الامام الاصلح من قتله او استعباده او المن عليه او مفاداته بمال او نفس عند اكثر الفقهاء كما دل عليه الكتاب والسنة . وليس في المن على الاسير او المفاداة به حجة على ان الكفر لا يكون موجبا لقتال الطائفة الممتنعة من الكفار حتى يسلموا او يقتلوا بل قد ذهب بعض اهل العلم الى ان اية المن والمفادات منسوخة بآية السلف ونحوها من الآيات التي فيها الامر بقتال المشركين قال البغوي في تفسير قوله تعالى فاما منا بعد واما فداء اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم منسوخة بقوله تعالى فاما ثقتنهم في الحرب فرد بهم من خلفهم وبقوله اقتتلوا المشركين حيث وجدتموهم والى هذا القول ذهب قتادة والضحاك والسدي وابن جريج وهو قول الاوزاعي واصحاب الرأي قالوا لا يجوز المن على من وقع في الاسر من الكفار ولا الفداء وذهب آخرون الى ان الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال العاقلين من الكفار اذا وقعوا في الاسر بين ان يقتلهم او يسترقهم او يمن عليهم فيطلقهم بلا عوض او يفاديتهم بالمال او باسارى المسلمين واليه ذهب بن عمر وبه قال الحسن وعطاء واكثر الصحابة والعلماء وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق قال بن عباس لما كثر المسلمون واشتد سلطانهم انزل الله في الاسارى فاما منا بعد واما فداء وهذا هو الاصح والاختيار لانه عمل به رسول الله ﷺ والخلفاء بعده . اذا علم هذا فلا منافاة بين الايات التي فيها الامر بقتال الكفار والمشركين الممتنعين لكفرهم وشركهم وبين اية المن والمفاداة في المقدور عليه من الكفار وليس في آية المن والمفاداة حجة لكون مجرد الكفر ليس موجبا لقتال الطائفة الممتنعة من الكفار حتى يسلموا او يقتلوا بل قتالهم فرض كفاية ياتى المسلمون بتركه مع القدرة واما اذا اعتدوا على المسلمين فقتالهم فرض عين على المعتدي عليهم ومن يليهم حتى يندفع شرهم

واضرارهم بالمسلمين وهذا قتال الدفع والاول قتال الطلب لاعزاز دين الله وما ظهر دين الله على الدين كله واتسعت رقعة الاسلام الا بقتال الطلب والايات التي فيها الامر بقتال المشركين والكفار والاحاديث كقوله ﷺ امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله انها تدل على قتال الطلب دون قتال الدفع وهذا المفتري يريد ان يجعل قتال الكفار خاصا بقتال الدفع دون قتال الطلب عامله الله بما يستحقه امثاله من المفتريين الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا . فصل : واما قوله والله اباح القتل لان الفتنة اشد من القتل فاباح من القتل ما يحتاج اليه فان الاصل ان الله حرم قتل النفس الا بحقها وقتل الاذي من اكبر الكبائر بعد الكفر فلا يباح قتله الا لمصلحة راجحة وهو ان يدفع بقتله شرا اعظم من قتله فاذا لم يكن وجود هذا الشر لم يجز قتله قال تعالى من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا فلم يبيح القتل الا قودا او لفساد البغاة وسعيهم في الارض بالفساد مثل فتنة المسلم عن دينه وقطع الطريق واما ذنبه الذي يختص به ولا يتعدى ضرره الى غيره فهذا لا يسمى فسادا . . والجواب ان الفتنة التي اباح الله القتل لانها اشد منه هي فتنة الشرك والكفر قال بن كثير في قوله تعالى والفتنة اشد من القتل لما كان الجهاد وفيه ازهاق النفوس وقتل الرجال نبه تعالى على ان ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصد عن سبيله ابلغ واشد واعظم من القتل ولهذا قال والفتنة اشد من القتل قال ابو مالك اي ما انتم مقيمون عليه اكبر من القتل وقال ابو العالية ومجاهد وسعيد ابن جبير وعكرمه والحسن وقتادة والضحاك والربيع ابن انس في قوله والفتنة اشد من القتل يقول الشرك اشد من القتل والنفس التي حرم الله قتلها الا بحقها هي نفس المسلم المعصوم الدم وهي التي قتلها من اكبر الكبائر بعد الشرك بالله كما قال

النبي ﷺ الا انبئكم باكبر الكبائر الاشرار بالله وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق الحديث فلا يباح قتلها الا باحدى ثلاث التي اخبر عنها رسول الله ﷺ في قوله لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله الا باحدى ثلاث الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة ، واما الكافر فهو مباح الدم لا يجب قتله دية ولا كفارة لعدم ما يعصم دمه الذي اباحه الكفر ، واما آية من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفساً بغير نفس او فساد في الارض فكاننا قتل الناس جميعاً فهذه الاية خبر من الله عما كتبه على بني اسرائيل والنفس التي من قتلها فكاننا قتل الناس جميعاً نفس المسلم المعصوم الدم وذكر ابن كثير عن بن عباس في قوله فكاننا قتل الناس جميعاً يقول من قتل نفساً واحده حرمها الله فهو مثل من قتل الناس جميعاً وقال سعيد بن جبير من استحل دم مسلم فكاننا استحل دماء الناس جميعاً ومن حرم دم مسلم فكاننا حرم دماء الناس جميعاً قال بن كثير وهذا هو الاظهر يعني في معنى الاية وذكر عن الحسن انه سئل هذه الاية لنا يا ابا سعيد كما كانت لبني اسرائيل فقال أي والذي لا اله غيره كما كانت لبني اسرائيل وما جعل دماء بني اسرائيل اكرم على الله من دمانا . وانا اباح الله دم الكافر والمشرک لان الكفر والشرك اعظم الفساد في الارض قال شيخ الاسلام في الصارم المسلول والفساد ضد الصلاح فكل قول وعمل يحبه الله فهو من الصلاح وكل قول وعمل يبغضه الله فهو من الفساد قال الله سبحانه وتعالى ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها يعني الكفر والمعصية بعد الايمان والطاعة لكن الفساد نوعان لازم وهو مصدر فسد يفسد فساداً ومتعد وهو اسم مصدر افسد يفسد افساداً كما قال تعالى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد وهذا هو المراد هنا لانه قال يسعون في الارض فساداً وهذا انما يقال لمن افسد غيره وعامة ما ذكر

في القران من السعي في الارض فسادا والافساد في الارض فانه عني به افساد الدين .
 ملخصا وقال ابو بكر ابن عياش في قوله تعالى ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها
 ان الله بعث محمدا ﷺ الى اهل الارض وهم في فساد فاصلحهم الله بمحمد ﷺ فمن
 دعا الى خلاف ما جاء به محمد ﷺ فهو من المفسدين في الارض وقال ابن القيم
 قال اكثر المفسرين لا تفسدوا فيها بالمعاصي والدعاء الى غير طاعة الله بعد اصلاح
 الله اياها ببعث الرسل وبيان الشريعة والدعاء الى طاعة الله فان عبادة غير الله الدعوة
 الى غبره والشرك به هو اعظم في فساد في الارض بل فساد الارض في الحقيقة انما
 هو الشرك والدعوة الى غير الله واقامة معبود غيره او مطاع ومتبع غير رسول الله
 ﷺ هو اعظم الفساد الارض فلا صلاح لها ولا لأهلها الا بان يكون الله وحده
 هو المعبود المطاع والدعوة له لا لغيره والطاعة والاتباع لرسوله ليس الا وغيره انما
 تجب طاعته اذا امر بطاعة الرسول ﷺ فاذا امر بمعصية وخلاف شريعته فلا سمع
 له ولا طاعة ، ومن تدبر احوال العالم وجد كل صلاح في الارض فسببه توحيد الله
 وعبادته وطاعة رسوله وكل فتنة في العالم وبلاء وشر وقحط وتسليط عدو وغير
 ذلك فسببه مخالفة رسوله والدعوة الى غير الله ورسوله . . فصل : واما قوله فلو كان
 مجرد الكفر موجبا للقتل لم يجز اقرار كافر بالجزية والصغار فان هذا لم يبدل الكفر
 والجواب : ان اقرار من يقر بالجزية والصغار كاهل الكتاب والمجوس لا ينفي
 وجوب قتال الطائفة الممتنعة من الكفار والمشركين حتى يساموا بقوله تعالى (اقتلوا
 المشركين وقوله وقتلوهم حتى لا تكون فتنة اي شرك لانهم قد خصوا من هذا
 العموم بقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الى قوله حتى
 يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وليس المقصود من الجزية والصغار تبديل
 الكفر بل يقرون على كفرهم ولولا الكفر الذي هم عليه لم تضرب عليهم الجزية

ولذا لو اسلموا حرم اخذ الجزية منهم وكان لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ، وهذا آخر ما كتبناه من الرد على هذه الرسالة التي زورت على شيخ الاسلام رحمه الله تعالى والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وصلى الله على عبده ورسوله محمد وآله وصحبه وسلم .

حرر في اليوم العاشر من ذي الحجة ، عام الاثنى عشر والثلثين بعد الثلاثمائة والالف من الهجرة النبوية قال ذلك واملاه : راجي عفو مولاه سليمان بن عبد الرحمن بن حمدان المدرس بالمسجد الحرام .



تم بعونه تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يرجى من القارئ الكريم ، تصويب الأخطاء الواقعة في هذا الكتاب ، من هذا
الجدول، ليتسنى له الانتفاع من قراءته، ومعدرة لهذا التهاون في تصحيحه المطبعي .

ص	سطر	الخطأ	الصواب
٢	٦	الخطر	الخطر
٢	١٠	لا يفرض	لا يعرف
٣	٦	سمحان	سحمان
٤	١٦	بيانها	مباينها
٧	١٣	الحسان	حسان
٨	٤	العمار	العماد
٩	٦	القوه	القوه
١٠	٨	نبصره	ينصره
١١	٣	وذمي	وزمن
١٢	٢	انهى	انه
١٢	٢٠	انه قال والاسود	انه قال لمروان والاسود
١٣	٦	فهادنهم	فيهادنهم
١٣	٩	الشر	العشر

ص	سطر	الخطأ	الصواب
١٣	١٠	مقتضى صحة العموم	مقتضى العموم
١٥	١	والكفر	والكف
١٥	٤	فعلتم فقد	فعلتم هذا فقد
١٥	١٠	لا يعجز عند احد	لا يعجز عنه احد
١٥	١٧	الكفر	الكف
١٥	١٨	ولا تقتلوا	لا تقتلوا
١٧	٧	فيضعف حزبهم	فيضعف حزبهم ويقل حزبهم
١٨	٢	ان كلمة الله	ان تكون كلمة الله
١٨	١٨	الجمهور	جمهور
١٩	٤	ان اباح	ان الله اباح
٢٠	١١	منهم من يجازي	منهم ان يجازي
٢٢	١٣	فهي منسوخة	فهي لا محالة منسوخة
٢٢	١٥	اذا كان	اذا كان
٢٣	١	من الكلام	من اللام
٢٣	٨	وفيها	وقرا
٢٣	١٣	مما فعلوه	فما فعلوه
٢٤	١١	لا كقوله	كقوله
٢٤	١٦	مصيها	مصيها امرها
٢٧	٢٠	المجاويع	المجاويع

ص	سطر	الخطأ	الصواب
٢٨	١٣	امن	امر
٢٨	٢١	الايادي	الاسارى
٢٩	١٥	قال بن عباس	قاله بن عباس
٣٠	٢٠	فقد	قعد
٣٢	٦	عائض المؤمنين	عائض عباده المؤمنين
٣٢	١٥	لا نقبل ولا نستقبل	لا نقتبل ولا نستقبل
٣٣	٧	اتوا الكتاب	اتوا الكتاب
٣٤	١	سمعه	سمعت
٣٤	١٦	عام تبوك	عام غزوة تبوك
٣٥	١١	الضيقة	الضيقة
٣٦	٢٠	الى ما بعدهم	الى من بعدهم
٣٨	١٨	امرت ان قاتل	امرت ان اقاتل
٣٩	٣	لا اله الا الله	لا اله الا الله
٣٩	١١	يعبدو الله	يعبد الله
٤٠	١	المذكورة	المذكور
٤١	١٦	قال ثم لعله	قال ثم قلت لعله
٤٢	٧	يبلغن	ليبلغن
٤٢	١١	المقدادي	المقداد

ص	سطر	خطأ	صواب
٤٢	١٨	ولا قدرمتهم	وقد رمتهم
٤٤	١	عمه سراقه	عمر سراقه
٤٤	٦	انك قد تأتي	انك تأتي
٤٧	٨	الاسلام المتواترة	الاسلام الطاهرة المتواترة
٤٨	١٨	او والجزية	ادو الجزية
٥٠	١٣	الشرك	الشرك مقتض للقتل
٥٠	١٨	اقرارهم شركهم	اقرارهم على شركهم
٥١	١٨	وانما هذا	وانما يحاول هذا
٥٢	٢	ان اولها	انه اولها
٥٢	٤	في الاعداء	في الاعتداء
٥٥	١١	واسترقاق	واسترق
٥٥	١٦	ان تقتل ذا دم	ان تقتل تقتل ذا دم
٥٥	١٧	وكاد	وكان
٥٦	٨	لمن يخرج	لم يخرج
٥٦	٢٠	سويدي	سويداب
٥٦	٢١	ان ﷺ	انه ﷺ
٥٧	١١	لا يعاد	لا يصار
٥٨	١١	الامر بقتل	والامر بالقتل

ص	سطر	خطأ	صواب
٥٨	١١	لوزمه	لوازمه
٥٨	١٢	وكلام هو	وكلام ركيك هو
٥٨	١٤	قوله كل عهد حتى قوله نسخت...	(هذه عبارة زائدة)
٥٨	١٩	عنده	عنه
٥٩	٤	كل عهد بين النبي ﷺ وبين احد من المشركين وكل عقد وكل مدة وقال البغوي نسخت « تلحق هذه العبارة بآخر السطر الرابع »	
٦٠	٢	انس	عن انس
٦٠	١١	الهوى	الاهوى
٦٠	٢٠	واكراههم	واكراههم
٦٢	١٣	اولى للاقوال	اولى الاقوال
٦٣	١١	المثويه	المتويه
٦٣	١٥	في العرب تهود	في العرب من تهود
٦٤	١٤	قاله النبي	قال له النبي
٦٥	١٦	والتفت	واتلفت
٦٥	١٧	اذا مضى	اذ مضى
٦٦	١٣	ان يقلوا	ان يقتلوا
٦٧	٢	لوجود	لوجوه
٦٧	٤	في البراءة	في براءة
٦٧	١٣	الاكراه في الدين	لا اكراه في الدين

ص	سطر	خطأ	صواب
٧٣	٦	من	مر
٧٣	١٣	بالخندق	بالخدمه
٧٣	١٥	اتى	الى
٧٣	١٦	على احدهما	احدهما على
٧٤	٦	خفراء	خضراء
٧٥	٩	جداهم	هداهم
٧٥	١٣	بغلظه	مغلظه
٧٥	١٢	عكرمه بن ابي اميه	« وهذه العبارة زائدة »
٧٨	٩	الباطل	الباطن
٧٨	٢٠	يسلموا	يسلمون
٨١	١٠	المصالح	المصالح
٨١	٤	عند قاله	عن قتاله
٨٢	٩	وغيرهم فعمد	وغيرهم من دخل فعمد
٨٢	٢١	مع المقاتله	من المقاتله
٨٣	٦	وجرب	وجربا
٨٣	٩	الحير	الحيره
٨٤	١٢	عبد الله الجراح	عبد الله بن الجراح
٨٥	٤	ثم الى سار	ثم سار الى

ص	سطر	خطأ	صواب
٨٥	٦	عند الباب	عند باب
٨٥	٦	عند الجاييه	عند باب الجاييه
٨٥	١٠	قينسيرين	قنسرين
٨٥	٢٠	باني	باني
٩١	٣	فانه لم فيهم	فانه لم يكن فيهم
٩١	١٥	ينبغي	ينقي
٩١	١٥	يحدث ذلك	يحدث بعد ذلك
٩١	٢٠	فئة	فآم
٩٢	١١	آتو	أوتوا
٩٣	٥	في قتلهم	فيها قتلهم
٩٣	٢١	وعلق	وعلقه
٩٤	٢	ويعطي	او يعطي
٩٤	٢١	منتصرة	منتصرة
٩٥	٦	اعلم مني	اعلم امتي
٩٥	١٦	فان	فانه
٩٦	٢	بعض	بعضهم
١٠١	٩	وطلب	وطالب

ص	سطر	خطأ	صواب
١٠٤	٢	يؤدا	يؤدوا
١٠٥	٢١	استدراكهم	استدلالهم
١٠٧	٧	سقط سطر بعد قوله لرسوله وهو :	ان ينبذ الى المشركين اهل العهد المطلق لان هذا العهد جائز غير لازم وامره
١٠٧	١٧	او يبيح	او ابيح
١٠٨	٢	سقط	
		وقوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة وغيرها من الايات واما السنة فـ « وهذا يأتي عقب الاية مباشرة »	
١٠٩	١١	مما يدل	ما يدل
١٠٩	١٣	عليهم	عليهم
١١٠	٩	لم خير	لما خير
١١٠	١٨	ولا موجب	لها موجب
١١١	٧	قوم منسوخه	قوم هي منسوخه
١١١	٨	فرد بهم	فشرد بهم
١١٢	١٥	الجهاد وفيه	الجهاد فيه
١١٣	٤	لا يجب قتله	لا يجب بقتله
١١٤	٦	المدعوة	والدعوة
١١٤	٧	اعظم في فساد	اعظم فساد

كتاب

دلالة النصوص والاجماع
على فرض القتال للكفر والدفاع



لمؤلفه

راجي عفوره سليمان بن عبد الرحمن بن حمدان

المدرس بالمسجد
الحرام

طبع على مطابع

كتاب الطبائع والنسب

عمان - شارع الهاشمي

تلفون - ٢٢٧١٣